

مخزنه  
ورای  
ی  
۱۴







کتابخانه مجلس شورای اسلامی

۱۸۹۲۱

۲۱۰۰۸۶



ص

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

کتاب مجریه: عقاید، هیات الاموات بعد الموت  
مؤلف: سید کاظم رشتی، احمد بن ابراهیم بحر

۲۱۰۰۸۶

شماره قفسه ۱۸۹۲۱

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
۱۸۹۲۱



فَيُفَايِسُ

فيه تارة والاربع تارة اقول انظاره ان يترك الحلال لغيره كالحق في غير ما يجرى بل الذلعة  
كالحق كما يحرم في الروايات الاربعة فيمن ساقا قال الضيف في الاشياء بقدر مدته  
والضيف في ذلك كما في ان الذلعة في الضيف كثير من الروايات اقول له وهكذا  
لا يلزم كما تهاهض عليها نعم في حق بعض الروايات مما ادعته ثم اذا احرقت  
طائفة الضيف كما في الاثنى عشر بالشرب والقاعة الحديث وحمله على ارض  
الزينة طرحت الاحتياط وانما علم قال الشافعي فاعتكف بالبيت من الخلع  
فالتفيل بالبيت والستر بشبهه والعتق فله من الشريعة عليه وانما تها  
زاد فله انما لا يلزم في الروايات الاثنتي عشرة فاعتكف بالبيت من  
الشتم والسفوف والاعمال والاعلان والحقم ويؤايد في الخلع الطيبة الخيرة  
للشتم فاس كان حبسنا بالملك طاق باءا ويا فاما كالمسند والفتوى  
في البنات الوطية كالمروءة والبيع نظر يلزم في الطب التدقيق وفيه  
الطب يستثنى من الطب شتم طرد الكعبة والعطش في السور والبيع والبيت  
بالبنات الرقب الحظيفة فلكم البيت والذرية والمزود والحلل والمقرب  
سواء الا نادى اقول فيجوز ليس السرايل الرجال انما الجدا اذا لم يكن عتق  
والعيمان في الرصد فانه كما قال عليه السلام لا يؤتمن والسبع عفا  
يسر ظاهر مقدم كما تهاهض اقول كالحق والوروف ان اضطرر  
ليجها وبق ظهر على الارض لا يضر طردت من بعض القدم طردت  
منه في قوله اشكال قال طائفة المروءة ما لو اشد من الخلع ومطلقا للزينة  
فاظهر ما عدا هذا الخلع الحلال من فطنتها الرجعة ولو عفا بقاء قوله

[illegible]

قطع اليا ب مني

[illegible]











حالا اني بدي التفتي

علم



الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وجماله  
وآياته العظيمة التي لا تحصى  
والتي لا يفهمها إلا القليل من عباده  
الذين هموا بعبادته وحده  
والذين هموا بتوحيده وحده  
والذين هموا بذكره وحده  
والذين هموا بحمده وحده  
والذين هموا بشكره وحده  
والذين هموا بطاعته وحده  
والذين هموا بعبادته وحده  
والذين هموا بتوحيده وحده  
والذين هموا بذكره وحده  
والذين هموا بحمده وحده  
والذين هموا بشكره وحده  
والذين هموا بطاعته وحده  
والذين هموا بعبادته وحده

[illegible]

تفاسیر











مودیدار غفلت اند و هر که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 علی کبریا  
 و تعلیم و تربیت و هر که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 بدین راه رسیده اند و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 باطنی و فضا و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 در ملک و عدل و انصاف و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 چای و هر که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 کبریا و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 مکتوب و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 خود و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 مایه علم و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 قاضی و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 انصاف و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 جز نفوس و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 شد و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 اوست و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 باشد و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 در هیچ و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 و بعضی و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 و معلوم و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 مودیدار و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا  
 و این که بعد از این که در میان دولت و رفاه و عزت و کرامت و کبریا

[illegible][illegible][illegible]











































هذا كتاب يشرح في الاصول والاشباح والصلوة على محمد وآله  
الطريق الخبير والصلاح والمصالح ابواب الفلاح وبعد يقولون ان  
احد من اربعم الجوانب وقدره ان يسميها لراعيه وجعل مستقبله خيرا  
من ما فيه ان هذه كانت قليلة فتشمل على فوائد جلية في بيان ان الانسان  
بعد الموت لا يخرج بالمرء على طول الحوية بل هو حي على الحقيقة واطلاق اسم الموت  
عليه انما هو بامتناعه عن هذه البنية وانفصاله عن هذه النكبة المصيبة  
وتخليصه من العوارض الزائدة والواقف للمادية وفي بيان العصور من الاله  
والآخرة عليهم الصلوة والسلام ويرون بعد الموت بانفسهم على العيان ويرون من وراء  
كذلك من سائر الانام وذلك من محرابهم وكراماتهم عليهم السلام من اللذات العظام  
فمحض الجلام في مقام الاخرة ان الانسان بعد الموت مطلقا في  
الحقيقة والتقدم لذلك مقدمة ناهية في هذا المقام فتقول ان الروح هي  
ما أطلق على الجسم الجاردي المتكون من لطيف الدم المتجر المجرد الى الجوف  
من القلب وهذا هو مصطلح الأطباء وقد يطلق ويراد بالقلب النفس التي  
يشير اليها الانسان بقوله انا وهي المسعفة للبيان وهذه الخطايا التي هي على النوا  
والعقاب وهي المعنى في الروح في القرآن والحديث وقد يجوز تخفيفها في القول  
وتلخيصها اذ الفصل وهي المشاهدة اليها بقوله لم يسلو تدعى الروح على الروح

منه

من اراد ان يتبين من العلم الاصيل لا قوله عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه  
والذي عليه المحققون انما هو معرفة خارج عن البدن غير اخلاصية غير  
الاحول بل هي برتبة صفات الجسمانية مبرزة عن العوارض المادية المتعلقة  
بالبدن تعاقب التدبير والتصرف فقط لتعلق الجوارح بالسكنة في الدنيا  
عطرافه مرقنة وهذا القول هو غايات الحكماء والاهل من اهل البيت  
الاشرفين وعليه استقر رأي اكثر المتكلمين من الامامية كالشيخ المفيد  
وابن فوطي والمحقق نصير الدين الطوسي والعلامة جمال الدين المحلي ومن  
الاشاعرة الراغب الاصفهاني وافي حامدا القرطبي والفخر الرازي وهو المذهب  
المشهور الذي اشار اليه الكليات المتأخرة واطلقت عليه الانباء النبوية  
وعنده المشافهة في الدنيا كقوله تعالى على هذا ما الانسان بالحقيقة  
هو تلك النفس الناطقة والجوهر الجرد ولا شك انه بعد مفارقة تلك البنية  
وخلاصه لاسر البدن بالكلية فهو حي غير مضاف بالموت بل ياتي بعد الموت  
وانقطاع التدبير والتصرف فيه وهو المتبقي بالمعاد الروحاني الذي هو الله  
اكثر العفلة من المتكلمين والعلامة ولديهم الاخرة قليلة كالفكرين بان  
النفس المراجعة واسلم من لا يعاينهم ولا يعلمهم والنواهي العقلية والنفسية  
على ان يكون وسعها بعضها واما البدن الذي هو ذلك النفس الناطقة

بان من خطر النوايا والعقاب بالناطقة والعصية لهذه الروح لا تنفي ولا تموت بل هي  
بعد الموت كما في نعم وسعادة او عذاب وعقوبة فانه على المعرفة والارباب لا يصلح  
المعرفة والايان اصلا وقد اختلف في الاجزاء وشهدت من هذا الاستنباط  
بأن الشاهد في تحقيق حقيقة ان في هذه الروح لا تنفي ولا تموت بل  
بالموت حالها فقط ولا يتبدل متنها والعرفي حقا انما وصفه من راي المعرفة  
او جفره من حقا انما اراد ان يكون لها مع البدن علاقة سوى اسمها لها البدن وقسمها  
او اياها فيكون واسطة شبيكة الحواس في البدن التي اركانها وشبكها ويطردن الاله  
لا يخرج بطلان الزايم ان بطلان المشبك بعد الفراغ من الصيد بطلان غرضه انه  
يتخلص من حمله وتقدمه ولذلك قال عليه السلام تحفة المؤمن الموت وان بطلت  
قبل الصيد غنم فيه المحرفة والندامة والالام ولذلك يقولون لا تقصرون في رجا  
عليك عمل صالحا فيما تركت خلا اذا كان الفاتك بكروا حياها وتعلق قلبه بحسب  
وصفتها وما يتعلق بسببها كان له من العذاب ضعفان بعد ما حصره في ان الصيد الذي  
لا يقتصر الا بشبكة البدن والثاني الشبك مع تعلق القلب بها والغيرها وهذا ما  
عند القضاة انهم كلامه وفيه كما ترى زيادة تحقيق لما ذكرناه اذ اعرض هذا علم ان  
تدل على الانسان مطلقا بعد الموت حي على الحقيقة وجوه ومنها قوله لم يسلو تدعى  
الروح في جليل الله انما بل القيا ولكن لا تشعرون ومنها قوله لم يسلو تدعى

ومركبها فهو بغيره بالموت وتلاشا اجزاء بما اشتمل عليه من القوى والحواس  
والحواس المشاعر الظاهرة والباطنة وما ذالك يوم القيمة وهو المتبقي  
الجما في الذي الجوارح والاسلام على قوله وقد ثبت عليه الدلائل العقلية  
ولا في حامدا القرطبي في كتاب الاربعين كلام جليل يلقوكم هناك ان الروح  
نفسك وحقيقته هي نفس الانبياء عليهم السلام واعني نفسك وجسد التي  
هي خاصية الانسان المتصاعدة الى الله تعالى بقوله في الروح من امر ربي وقوله  
ونفث فيه من روحي ون الجسماني اللطيف الذي هو حامل قوة النفس والحركة  
التي تبعث من القلب وتنشرف في جملة البدن في تحويل المعرف والصورات  
منها روح حتى البصر على العينين ونور السمع على الاذن وكذلك سائر القوى  
والحركات والحواس كما يقص من السراج نور على حيطان البيت اذ ادي في  
جوانبه فان هذه الروح تنوارك اليها فيمضيها بالموت لا يبقا واعتدل  
فخره عند اعتدال الاضلاع ناذ الخيال المزاج بطل كاسيل النور الفاضل من السراج  
عند انقطاع السراج بانقطاع النور عنه وبالنشرف فيه وانقطاع الغذاء  
تفسد هذه الروح لان الغذاء الذي كاد من السراج والليل له كالشمع للسراج وهذه  
الروح هي التي تبصر في قوتها وتعلم بها علم الطير لا يعلم هذه الروح المعرف في  
الامانة بل الجاهل للامانة الروح الخاصة للانسان ونحو بالامانة بطلان عمله

بان







يقولون تكون في جوارح الطيور والوحوش فنادى الله عز وجل فقال يا ايها الذين آمنوا  
سبحان الله المؤمن اكرم على الله ان يجعل روحه في جوارح طيور الارض والسموات اذا  
قبض الله تعالى صير روحه في طائر كذا في الدنيا فيكون ولشربون فاذا اقلع  
عروقه بذلك الصورة التي كانت في الدنيا وروى فيه ايضا عن ابن مسعود  
ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ان يموت بها فقال  
حيث ماتت انا انا لا يبقى من شرقي الارض وغربي الاخر الله ورحل وادي السلام  
قلت له وابن وادي السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ان يموت بها فقال  
وروي الكليني في كتابه في هذا الخبر في الحاشية ايضا وروي الحاشية ايضا في كتابه  
عن حبة الزمالي قال خرجت مع ابي عبد الله عليه السلام القبر فوقفوا في السلام  
فما طلعوا قوام فمات بقباه حتى ابيدت ثم جلست حتى ملكت ثم قمت فوجدت ردي في القبر  
يا ابي عبد الله عليه السلام اني قد اشتقت عليك من طول القيام فارجع ساعة ثم طرحت الرء  
ليجل عليه فقال لي عليه السلام ان هو اخذ من مؤمن او مؤمنة فقلت يا ابي عبد الله  
فاقم كذلك قال نعم ولو كف لك اربعة خلفاء احببتين يجذون فقلت  
اجسادهم اروح فقال اروح في اوصاف مؤمن يموت في بضع من بضع الارض لا قيل  
لروح الحق يوادى السلام ولها بقعة من جنان عدن وفيه ايضا عن علي بن  
قال قلت يا جعفر عليه السلام ان الناس يذكرون ان فراسا خرج فكيف هو

جبر

يقبل من المغرب وتصيبه العيون والاولوية قال فقال ابو جعفر عليه السلام وانما  
ان قد جنت خلقها الله في المغرب فضاء فارت محرج منها واليه اخرج اروح  
المؤمن من جفهم عند كل ما فقس على غارها واما في الدنيا فتنشأ من  
وتلانا وتعارف فاذا اطلع الفجر هاجت من الجنة فكانت في الهواء بين السماء  
والارض نظيرة اصبه وجانيه وتعد جفها اذا اطلعت الشمس فتلك في الهواء  
وتعارف وتلانا الله نار في المشرق خلقها لتسكنها اروح الكفار ويكلمون  
من رقومها ويشربون من جفها اليها فاذا اطلع الفجر هاجت الى وادي البين  
يقال له بهوت اشترى من بران الدنيا كما فوجها بئلا فون وتعارفون فاذا  
كان النساء عادوا الى النار فماتت تلك الى يوم القيمة هذه الاخبار كما تروى  
والله على ان يعود تلك الارواح في عالم البرزخ وجود حقيقي وانها بعد مفارقة  
لا بد لها العنصرية يتعاقب باسباح عائنة تلك الابدان وتصفى هناك بصفا  
الاجزاء من الاكل والشرب والمجوس خلقا خلقا يجذون وتساوون الى يوم  
الساعة فتعود هناك تلك الارواح الى بلادها العنصرية بعد اعدادها في ذلك  
واختلطت بغير النفس الناطقة وان الحية الثانية للاصوات في عالم البرزخ كما  
في هذا المعنى لان من الميت اجزاء لا يمكن ان يكون الحي حيا اقل منها ويوصل النعيم كما  
ذكر جماعة وقد سبق نضلة سيادة النبي قدس سره وفيه ايضا ما قبل من ان حي

لا بد لها العنصرية اجسام بدلية ثبات لو انما الجسم في عالم الارواح والشرب والتعارف  
والمجوس وغير ذلك وفي حياة الظلم قدس سره المتعولة سابقا في تفسيره لا بد من  
بأنها اجسام ايضا وفي بعضها كما عرفت انما سمع في الاجسام بل اروح والذين في  
بق في ذلك ما ذكره نحن انما علم الله مرتبة من ان تلك الاشباح ليس في كفاة المادة  
ولا في طائفة الحركات بل هي ذات جنتين والبطون من العالمين في ذلك سر وهذا هو  
طائفة من اساطير الحكماء من ان في الموت جنة لما عقلا رايها العالم المحي هو واسطة بين  
الجهنمات وعالم الماديات ليس في تلك الطائفة ولا في هذه الكفاة فجهنم الاجسام بالهز من  
الحركات والسكنات والاصوات والطعوم والارواح وفيها مثل ما يذكر في عالم الارواح  
وهو عالم عظيم الغنى والسكان على طبقات متفاوتة في اللطافة والكثافة وفيها الصور  
والادام التي جميعها من الطوائف والباطنة فيتعرفون ويتكلمون باللغات والالام  
النفسانية والجسمانية وتندب لعلامة في شجر حكمة الانوار العوالم وجودها عالم  
الانبياء والاولياء والمجاهدين من الحكماء وهو وان لم يقسم على وجوه شتى من البراهين  
العقلية لكنه قد توفد بالظواهر العقلية وعرفه الناظر في بيها انهم الذين في شجرة  
بمساهلة انهم اكتفوا وانت علم ان ارباب الادواء الروحانية على قدر اوضاع شأنا  
من اصحاب ارباب الجسدانية فكذلك قدس سره في هؤلاء فيهم فيكونون البين من خبايا  
الفكرية فيحقن ان سدد في ذلك ايضا انما يكونون على من خبايا العوالم المقدسة

الغريزة في رزقها فالحمد لله على ما بيننا من الحيوة سوى الاجسام والادوية  
العلم الان يعمل على ان ارادهم بذلك الحيوة التي هي في القبر بعد ان الميت فوج في  
قد ما ينل في الدنيا وما كان في الدنيا فخرجهم من عالم الارواح في يوم القيمة  
ونفسهم في باب الجنة ولا يزال يحف من روحها الى يوم القيمة ويقال لهم في ذلك  
فوقه الشارب الناعم طيف لكافرا يابل النار ولا يزال يحف من روحها الى يوم  
القيمة وليست اعلى حيات الارض وعقاربها وهو انها تنهش حتى يبعث الله  
من قبره الى غير ذلك من الامور والاحوال التي قد علم ان ذلك الميت احيا  
بالقوة والالام بل ورد ان غدا سوا المنكر وتكلم في الروح بعد ان الميت والادوية  
لما قدر على اجابة الملكين ولكن تعاقب ضعيف كما يشعر به ما رواه الكليني في  
الكافي عن الامام ابي عبد الله عليه السلام في حديث طويل قال فيه في ذلك  
ملك القبر ينكر وتكلم في الروح في حق القبر الحديث وفند ذلك في  
ايضا ما رواه طائفة ذلك انهم قال في شرح المقاصد ان الله تعالى في يوم القيمة  
في القبر يرفع حيوته قد ما ينل في الدنيا وما كان في الدنيا فخرجهم من عالم الارواح في يوم القيمة  
وما يرفع من اشباع الحيوة يدور الروح منوع وانما ذلك في الحيوة الكاملة التي  
منها القدرة والادمال الاختيارية انتهى كلامه وهذا فوايد يتبع التنبية عليها الادوية  
المستفاد من اكثر تلك الاخبار ان الاشباح التي تتعاقبها تلك الارواح بعد مفارقة

البرزخ



المكتبة التي على هذه المساحة الثانية قال بعض الانساق قد يسمون ان يقولوا بحلق  
الارواح بعد موتها ايضا العنصرية بانها كانت على تلك الارواح  
قول بالتنازع وهو قولهم بان التنازع الذي الحق المسلمون على هؤلاء من حلق  
الارواح بعد خراب اجسامها باجسام اخرى في هذا العلم مترددة في الاجسام العنصرية  
واقامتها في عالم اخر وابلان مثالية في مدة البرزخ الى ان تقوم قيامتها الكبرى  
فتعود الى ابدانها الاولى بان يمدحها التاييم جزاها المنتهية وابلانها من كرم  
كما انشأها اول مرة فليس من التنازع في شيء وان تهتبه تناسخ فلا تناسخ في التسمية  
اذا اختلف المستوح لم يكن التنازع في التسمية ولكن التنازع في حيز قولهم بانها في الروح  
عن بدن الى اخره ان المعاد الجسمي كذلك عند كثير من اهل الاسلام بل فيقولون يقدم النفس  
ويؤدها في اجسام هذا العالم وتكرهم المعاد الجسماني في النشأة الاخرية قال الامام  
في نهاية العقول ان المسلمين يقولون بمجددات الارواح وترها الايدان لا في هذا العالم  
والنشأة يحق يقولون بتدويرها وترها اليها في هذا العالم ويكرهون الاخر والجدد  
وانما كرهوا من اجل هذا الانكار انتهى كلامه مستخلصا فقد ظهر المومن البعيد من التنازع  
انهم كرهوا من قدس الله عز وجل في قوله في ارواح الكفار عند ما ورد في الحديث  
المؤمنين والها منتصبة بالحيوة بعد مفاتها لا بلها العنصرية ايضا كما في الحديث  
وفي الثاني من المؤمنين ثم قال في خبره في النار يهوت الذي في ارواح الكفار وفيه

قال

قال في رواية على وجه الارواح يهوت وهو الذي يهوت في هذه الارواح وفيه من  
عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في النار يهوت في النار  
نصارى ويهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
المشركين فقال في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
عنه عن ابن عمر وهو العذاب والقبول بالحاصل في البرزخ وهو ما بين الموت والبعث  
وفي حديث عن الصادق عليه السلام البرزخ القبر وهو الخواب العذاب بين الدنيا والاخرة  
فما انقضى عليه ايامه سائلا ومطلعا قال في اكثر الملل والعتيق من المسلمين لا يشرفه وقيلة  
لا عبرتهم والروايات الواردة فيه من طرق مختلفة والماثل في الروايات لا يخفى على من  
الحديث وفي القرآن العزيز ما يورثه الى ما سمعته ومن الايات الدالة على هذا  
على حكاية عن الخريجون النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
يقضي ان العرش على النار وعدا وعشيا في العذاب بعد قيام الساعة فيكون البرزخ  
قال الامين الاسلام الذي في قدس في جميع البيان اي يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
في يوم صباح وساء فيعبدون ثم قال في قوله عليه السلام في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
فليس من العنصرية لان النار والقيامة لا يكون قدوة وعشي ثم قال في الحديث ان النار يهوت في النار يهوت في النار  
في النار وعدا وعشيا في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار

السمع قوله في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
لا يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
قوله في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
ان النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
لان كثر من الكفار في الجنة يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
القيامة في المؤمنين وجنة التفاضل في ذلك من الايات الخامسة فانه في قوله عليه السلام  
في ذلك الايات في ارواح المؤمنين انها في الجنة على سواي لم وفي ارواح الكفار وانهم  
في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
الاكثر وعليه الحق العنصرية في القبر وفي الجنة ذلك كثير من العنصرية كعباد ودينهم  
والناسي عبادها وقد ذهبوا الى انها في الجنة لانها في الجنة في النار يهوت في النار يهوت في النار يهوت في النار  
قال في جميع البيان والفاية في ذلك بين خلقها الا ان دان انفسا ههنا  
الملائكة في اعدون ههنا ومن اهل التكليف والاسند لا يعرفون ثواب الله  
وعقاب الكافرين اقول ولعل الفايده ايضا هو انانية المؤمنين في الجنة وعقاب  
في النار في عالم البرزخ ايضا كما عليه قوله في حديث خريص الكنا من الله نارا  
في المشركين خلفها لتكثها ارواح الكفار باطلون من ذوقها ويشربون من عينيها  
وقد يستدل على وجودها بقوله في حق الجنة اعدت للفقير وفي حق النار اعدت

للمؤمنين











حتى اذ بك قبل من جميع المذنبين المذنبين المذنبين المذنبين المذنبين  
فاذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة  
على وجلس عليه وهو جالس في مكة  
وبعدت امرهم ورجع اليه  
هذا السرايل الذي نسيه عليه  
قال فخرج من مكة الى المدينة  
بما كان وحريه ليعاينه فقال له السلام  
الخبر فضحك امير المؤمنين عليه السلام  
ثم قال لا والله لا استكر ان ذلك  
كله فقال له ما اضعف دايك  
من بعض البحر ان اوكيت  
ما دعا في الكتاب المذكور  
الى الحسن بن علي عليه السلام  
التي كان يريها فقال  
تعرفون امير المؤمنين عليه السلام  
تعرفون هذا الحال فقالوا

المن

وسماها رواء في الكتاب المذكور  
من احبها سماها رواء الاسدي  
حسن الحية وهو مقبل عليه  
من هذا الذي شغلنا  
وسماها رواء في الكتاب المذكور  
قال ان عليا اعلمنا  
بن فون وسماها رواء في كتاب  
الخطيب قال كنت بالمدينة  
ليصعدون ويقولون ونحن  
ابي عبد الله عليه السلام  
عماد القري في انا قلنا لها  
عليه واله فلما كان من القلق  
لكم عما ذكرتم فقال ما احب  
يقرب منه بصره او يراه  
كتاب الخراج والخراج  
الله عليه واله قال لما  
المن

واكتب من الحار يضطرب الا الذين  
يجران من خلقه عليه سر  
على باب خيبر ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
جبريل فقال اسكن يا عاير كذا  
عليه واله فركب ليل افوج  
ابوك ابراهيم فتي رجه  
جبريل فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الانسان مطلقا اذا حضره الموت  
بن ابطال عليه السلام وفي بعض الروايات  
والحسين عليه السلام والملائكة  
من ايان عن عثمان عن عتبة  
وقعت نفسه في صدره راي قلت  
صلى الله عليه واله فيقول له رسول الله صلى الله عليه واله  
ابشر ثم راي بن ابطال عليه السلام  
كنت تحبه تحبنا ففعلك اليوم  
ثم رجع الى الدنيا قال اذا هذا  
ولا

فول الله عز وجل الذين امنوا  
الافضل لا يبدل لكم الله وفيه  
يقول والله لا يرضى عن الله  
ولا يرضى عن الله لا يرضى عن الله  
بالمر في معناه كثير من الاجاد  
عنه الايمان للمسيحية على خطا  
يرفي من مؤمن او منافق فلا  
وسماها رواء في الكتاب المذكور  
الناس والاصلاح وقد كان في  
نيل فيما صدره من الزيد من ذلك  
على الباطل فاتفق ان خرج هو  
بن ابطال عليه السلام واتفق ان راي  
شابه من احسن النساء وجميعها  
له الشيطان ان يفعل فيها الصنيع  
بعاج الصبيته وهي تلوذ بالعوز  
وجلس على صدرها وفي اضطرب  
ولا

ولا



















































[illegible][illegible][illegible][illegible]







[illegible][illegible][illegible][illegible]







۱۰۰

[illegible][illegible]







ما حدث في

[illegible]



جنس المشركين من الحق والصدق والقيمة وسأعطيهم النصيب والامانة والبرهان  
 الامجاد والنجار الذي هو فضل الامانة فيهم قيمة شتى لهم على الناس من الامانة والبرهان  
 بها على الناس واما ذلك الذي اخرج من الانبياء بالحق والبرهان والامانة والبرهان والبرهان  
 والحق وعدة ولا يجرى الشريعة الا بالبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 البرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 مع بعض آية لا يفتقار عليه ولا يفتقار فيه ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في  
 لمادة والحق والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 نفعه من كل ما يحتاج من قوله لا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في  
 استعمل بعض آية لا يفتقار عليه ولا يفتقار فيه ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في  
 من العتق والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 اضرب ولم يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في  
 وليقل لك ان الله يقدر بها ما في قلبه من البرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 اسماء العلم وبها البرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 فتكون مادة الايمان في عقائد وقيمة شتى لهم على الناس من الامانة والبرهان والبرهان والبرهان  
 مادة ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في ولا يفتقار في  
 لو كان ذلك الفقه والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 ارضته في قيامه انقول بالبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 مناسب ومنع لفظها في هذا الباب ليس يكون فيه من ثبوت حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة  
 بالدين على الناس والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 الصلوات والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 ومن هذا العلم والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان  
 نوع استناد في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة  
 ومن هذا العلم والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان

[illegible][illegible][illegible]



اسفاری

[illegible]

والمصلح الوهم

وَبِالْزَّائِمِ

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

۱۲۱ -

[illegible]



هذا هو ما كان عليه من قبل ان يخلق الله الارض من تحت الماء...  
والله اعلم بالصواب

الارواح الميكيلة

الارواح الميكيلة هي التي تسمى بالارواح الميكيلة...  
والله اعلم بالصواب

الارواح الميكيلة

هذا هو ما كان عليه من قبل ان يخلق الله الارض من تحت الماء...  
والله اعلم بالصواب

الارواح الميكيلة هي التي تسمى بالارواح الميكيلة...  
والله اعلم بالصواب











[illegible]

اصفہ فی اللہ

१३३

22

1

10

1992

\_\_\_\_\_

[illegible]

حيث ملأ بطنه من جود ذلك السلطان والملك وسأوا الأئمة عوان كانت خلافتهم إلى

[illegible]

لأنه علم أن هذا هو الذي كان في قلبه من قبل أن يولد

عَلَيْكُمْ بِمَنْ يَخْلُقُكُمْ فِي كُلِّ نَفْسٍ خَلْقًا وَجَدِيدًا

معناه فقال الملك ما كان ملكا واخذوا بالقتل واللعن واخصوا الناس ملكا ما اخذوا من في الدنيا ملكا

ما حرمه بالعلمه والبروراجيا من سوا الله عز وجل له البنا ما من خلق بنا وعواس من خلقه من خلق الله

أحمد ما كان يخلع عنده من الثياب والرجل لا تبول ما كان يظن أن أرواما يذهب إليه

وكانت له في ذلك الوقت من العمر نحو ثمانين سنة.

لفظ القرآن في صفة مخاطب بقرينه ما لا ينتمى إلا إلى واحد عليه السلام

کتابخانه ملی افغانستان - کابل





الحمد لله

[illegible]

۲۰ کاغذ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book, and the overall tone is warm and off-white.



[illegible]

اسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الذي من على ربي الألباب علاه البيان وشرفهم بفضله  
 القآن وقر بين اصناف عباده وحكم التبيان فقال ويقول بعد  
 المحدثون هل يستوفوا الذين يعملون والذين لا يعملون وهو الله  
 المفيض الخير للوجود والبارئ لكل ما يوجد فطرا له وبقدرة وعلم آدم  
 الاسماء بحكمته تعالى شأنه من ان تصفه الاسته اذا خذته نعم اوسمه  
 افعى كل شئ لغزته وحده وان من شئ الا يسبح بحمده خذ سجدة على راسك  
 تعانه وفشركه على شاكف الاله وتعتلى على سيدنا ذو صفوة صفياء له  
 النصح من ارشد العباد وافصح من نطق بالحق وافضل من ارفع الحق وصق  
 احكامه وارفع الباطل ونق نظامه صاحب الصفوة العاقرة والشفاعة الثابتة  
 قدوة الاوليا وخاتم الانبياء وعلى العالمين الوالد الغافر لبنا نرى  
 البراعة والبلاغة والسن والاسما باجودية العلم امير المؤمنين في الشئ  
 لا زالت صلوات الله عليه وعلى من شفعوا وترى فاطمة عظمى الظلم و  
 تخجل من الاثم **فاما** فيقول الفقير الى حمده العتيق من الدين بدمعته  
 الله الحبيب الخبير لا يفتخر على كلام اهل الحق واغنى اصحابي بصلاتي ان  
 علم الله من اعظم ما يحتاج اليه الطالب اذ يقول يا من اجمع المادب والمكارم  
 به نوسل الالام مقاصد الكتاب واستر عنه نقائصها لمقات الفضائل في  
 الاسته ولقد صنف في العلم اربعة اجزاء اولها مرتبة الاجابة الفصول

في فصل او اوردته في باب و اما اول وجهها في بعض بعض النسخ ككتب تفاريق  
او نوز و شست و بعض النسخ اطلق في بعض النسخ عينا عند مسير  
الشيخ الخال في خلافه فلا يعلم ان ابي داود في كتابه و اوردته على ايراد  
اضيف اليها و اصل اليه في كتابه الفرائض و استظهر في الفرائض فطاف في ذلك  
بواقي الدرر الاكبر و على ابي العيش المغيرة و فطاف في اسباب الحسن و توارف  
ابو داود في فرق و و هو من عجائب البال و فطاف في حركات الدبال و لما شئت  
الاخبار و اوردته بعض النسخ و حثت عنان الغربة ثانيا نحو ذلك المطلب  
و توجبت لقاء مدبر في ذلك المار و هذا هو اعزله و الصدوق حقا بان النسخ  
قصير و البصائر من رواية و لكن توفيده سبحانه استندوا استعين و يكون فضل  
حلي شاذ و هو هذا الذي في الميزان نجحت عطفنا و اما من كتب عليه و نقلت  
شفا خاف من امكن شريعه من مباحث الطبع الخادم و سمعها الفلكي اميد  
على ان هذا المطلب من نظم الدرر و ان لم يكن و ينقل النسخ و ان لم يكن و اقام  
ان كما وصيت عليه شاف هذا الكتاب و السنة او دليل الاستعمال او اوردته  
و اما اصل عليه شاف هذا كونه كذا و كونه و اوردته جساما او اوردته و رتبته على  
الخاص المعروف و ترتيب الحروف لكن في الاوائل دون الاواخر و من غير ذلك  
عجرايت المصادر بل نعت على المادة المستوية في المقالات و الضحاح  
و ان خالف ذلك في قانون القاموس و الضحاح لانه اقرب للاضمار و اسهل  
للاستدلال فالفرق بين الابتداع و الاختراع مثلا ذكر في باب الاول و الثاني  
بين الشيخ و التقليد و ذكر في باب الثاني و هكذا و لا حظ في ترتيب النسخين  
الموردتين ايذان الفرق بينهما و ترتيب حروف النسخ في بعض متفاهرهم في

[illegible][illegible]

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ



الظاهر ان القضاء والخلق يحض واحد فالمشيئة قبل الادارة والارادة قبل الفعل  
والقدر قبل القضاء والقضاء قبل الامضاء وهو الخلق وهو ارادة المعزوم في الوقت  
وتابعه وتوكيده فالتسوية بالنسبة اليها هي الميل الاول بعد حصول العلم  
بالشيء والارادة هي الميل الثاني القريب بعد ان تستشيط النفس لما فعلته  
على اجتهاد والقدر هو التقدير بالمقدور على ما في علمه من القضاء وهو التقدير  
والتأليف والامضاء هو ميل الى الحقيقة في عالم المصنوع مثله في الحسوس هو  
انك اذا اردت ان تحيط شئاً فلا بد ان تكون عالماً بالعلة الغائية التي هي في الشئ  
الا لا تحصل الا ميل الى ليس الشوب وهذا هو الشبهة في المرتبة الثانية فيكون  
ذلك الميل الى ليس في الميل الى حياً فلهذا فقطعه وهذا هو الارادة وهي المرتبة  
الثالثة تنقله او لا قبل تطبيقه فلا يحصل فيه الارادة والقضاء وهذا هو  
وهي المرتبة الرابعة فتطوع بعد ذلك على حسب وضع الشوب في كيفية تفصيل  
الغرض المقصود منه وهذا هو القضاء وهي المرتبة الخامسة ثم تولد في ذلك الارادة  
وتتضمن في مواضعها وهذا هو القضاء الامضاء وهو الخلق وهو الصفة  
وبذلك على ذلك من حيا ما رآه الكلبي فيرس قال سئل العالم عليه السلام كيف  
علم الله ان علم وشاء وادار وقرر وقضى وامضاء ما قضى وقضى ما  
قرر وقرر ما ادا وحمل كما كانت المشيئة وعيشته كانت الارادة وبارادته  
لا انقضت التقدير وبذلك رآه كان القضاء وبذلك كان الامضاء والعالم  
مقدم على المشيئة والمشية ثانياً في الارادة ثانياً في التقدير قبل القضاء  
بالامضاء فلهذا لا يوافق في الدنيا فيما علم من شئ في الارض فلهذا لا يوافق  
فاذا وقع القضاء بالامضاء فلا بد ان يعلم بالمعصوم قبل كونه والمشية في الشئ

فيل

فيل غير الادارة في الماد قبل قيامه والتقدير بهذه العلوم كانت  
فيل تفصيلها وتوصيلها عينا ووقتها القضاء بالامضاء ومن المير  
من المفعولات الحديثة وبغيره فيقول ان لا اميراً في الدنيا  
لما في من خاشعاً شرف على العلم ان من من قضاء الله لا قدره الا ان  
نسبة هذه العالقي اليه سبحانه على وجه المجاز لا الحقيقة اذا المعصوم  
هذا الكلام الترسب الى الافهام اذا عرفت هذا فان علم ان ادا وتسخا  
على صري من كشيئة احدها اداة حتم وهي الادارة المتعلقة بالتكوين  
كالخلق والرزق والاجزاء والمواد والاشياء فلا بد بالجملة ان يكون  
ليس من افعال العباد ولا اختيارية فلهذا لا يختلف عن اداة واليد اشار  
سبحانه بقوله ولو شاء ربك لامين من في الارض جميعا الثاني اداة  
عزم وهي الادارة المتعلقة بافعال العباد واعمالهم لا اختيارية من الامور  
التكليفية وهذه قد تختلف وليس معنى اداة فيها الامور بها بحسب  
لما وهذا لا يلزم منه التوقيح والاولم الجبر والالحاء وبطل التوابع  
العقاب من القول يخرج عن جادة الصواب انتهى كلامه زيد الكوا  
وهذا يستدل بعض الافاضل على ان المشيئة من الله تقتضي وجود الشئ  
من غير علمه لما شاء الله كان وعلى الارادة منه سبحانه لا تقتضي وجود  
الشئ لا لا محالة بقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر فقوله

بالامر بالمعروف وينزل بالتقدير الذي اعرب فيه من العين واحد يكون  
ذلك جسيماً فيصاحبه جعلها في قضاء ذك الغرض وقد يكون التبدل  
بان يوضع غيره موضعها قال تعالى يوم تبدل الارض غير الارض وقال سبحانه  
وذلكناهم يحسنهم حتمين ذوا الى كل جمعا وان شئ من سعة قليل  
ويحتمل التبدل من قوله سبحانه انما تبدل القول لولا **الاول** الاول الله  
والثاني يقع على الارض والافق والارض والارض يقع على الجميع **الاحكام**  
الاولى قبل الافهام يحصل من الحق ثم من غير واسطة الملك والروح من خواص  
الرسالة والافهام من خواص الولاية وايضا الروح مشروط بالثبوت كما قال  
سبحانه انما الرسول يبلغ ما نزل اليك من ربه وان الالهام ومنهم من  
جعل الالهام نوعاً من الوحي وقاله القريب يقال لما يقع في النفس من  
عمل الخير الالهام وما يقع من الشر وما الاخير فير وسواس وما يقع من الخير  
ايحاس وما يقع من فقد ينزل الخير امل وما يقع من القدر بالذوق  
على الانسان ولا يظهر الحق وقال بعض المحققين الوحي ينضاً ان  
العلم من الله الى النبي بواسطة الملك والالهام القائم فلهذا لا بد  
والاول يختص بالانبياء وتبينه عليه قوله سبحانه انما انزلنا  
مفلكم بروحي الى فان الحجة الأخيرة انما سبقت لبيان الماير وان  
الماثلة التي دلت عليها الجملة الاولى ليست في الصفات الحسية

وما الله يريد ظاهراً للعباد وعلوم ان قد يحصل المعسر والنظم فيما بين  
الناس والقول ويمكن المناقشة الاستدلال بالامتين بان الماد  
بارادة التبرع عدم ارادة العسر الاية الادلة الرخصة لا يفسد المناظر  
في الاطراف شهر رمضان ولا بد من سوية لذلك القول نعم من شهدكم  
الشهم فليصمه ومن كان مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر يريد الله  
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر والماد يريد الله بكم اليسر جميع الامور  
ولا يريد بكم العسر التضييق عليكم وتكليفكم ما لا تطيقونه وعلى  
التقديرين فادارة سبحانه لم تختلف عن وجود الماد لا محالة  
هذا الباب واما الآية الثانية فالمعنى ان سبحانه لا يريد في عبادته ان  
يحملهم من العقاب ما لا يحقون وينقصهم من الثواب مما استحقوا  
وهذا الماد ايضا لا يختلف عن اداة سبحانه **الاول** **والثاني** هما بمعنى  
الامتحان والاختيار قال القسبي يقال من الخير ايلية ايلية ايله ومن الشر  
بلون البوه بلاء وقال ابن الاثير المعروف ان اليتيم يكون في الخير والشر  
معاً من غير فرق بين فعلهما ومنه قوله تعالى بلونكم بالشر والخير فتنه  
**تبدل التبدل** قبل ما يجزى عوض وقيل ان التبدل تغيير حال الماد لا غير  
بل صورته ولا بد ان يقع الشئ بان يجعل غيره مكانه وقال بعضهم التبدل  
التغيير يقال ابدلت الشئ بالشئ اذا ازلت بعين الناظر عن الشيء

بالامر



والنفسانية معا بل في الاصل خاصة انتهى قلت وقد يطلق الوجه على الاصل  
كقوله تعالى واذا اوحيت الى الخواصين فانهم لم يكونوا انبياء ولا رسل  
واوحى اليهم ام موسى وقوله وادعى ربك الى الخلق وهذا الاطلاق  
اقام على الخبر وعلى سبيل التخييل **الامام والطبق** قيل اكثر ما يعمل  
الامام فيما يستعمل حصوله فان من منعه علمه من الامام لم يدين بقوله  
اقامت الوصية له ولا يقول طاعت الامام اقرضه فان الطاعة لا يكون  
الا فيما اقرض حصوله وقد يكون الامام يعجز الطاعة واما الوفاء فهو بين  
الامام والطاعة فان الواجب قد يخالف في الحصول لمعوله ولهذا يعمل بعض  
المؤمنين من قوله تعالى كان رسول الله الله فان اصل الله هت او حيا  
وقال بعضهم الامام لا يكون في الممكن والمستحيل والواجب يحصى بالممكن  
قلت الصحيح ان هذا الفرق بين النبي والامام واما الامام فلا يكون  
في المستحيل **الاسلام والايمان** لا يخفى ان الاسلام اعم من الايمان  
مطلقا كما نطق به الاخبار الصحيحة والروايات الصحيحة المروية عن  
الامام بيت العصمة صلوات الله عليهم وهو كثير حقا فلا يلتفت  
الى قوله من قال من التحكيم انما مراد فان شئنا ما مراد فقه الاسلام في  
موقفه فانه قال لا يدين الله عليه من غير من الاسلام والايان  
اها مختلفان فقال لا يدين بشارك الاسلام والاسلام لا يدين

الايمان

الايمان قلت صفة ما فقال الاسلام شهادة ان لا اله الا الله والصدق  
بمحمد الله صلى الله عليه واله بر حقت الزمان ووجوب المشاهدة والوفا  
وعلى ظاهر جماعة الناس لا يدين الله في ما يشهد به القلوب من صفة  
الاسلام وما ظهر من العقل والايان وفي من الاسلام بل جبر ان الايمان  
بشارك الاسلام الظاهر والاسلام لا يدين الايمان في الايمان وان  
اجتهاد في القول والصفة وما راد في الصحيح عن ابي الصالح الكا في  
ما قلت لا يدين الله في ايمان افضل الايمان او الاسلام فان من قبلنا  
يقولون ان الاسلام افضل من الايمان فقال الايمان اعم من الاسلام  
قلت فاحد في ذلك قال ان يقول فيمن احسنه المحمد لم يستعمل  
قال قلت فحسب من يدين الله ان قلت اجبت فما تقول فيمن  
احسنه الكعبة مستقلا قال قلت يقول قال اجبت الا شئت  
ان الكعبة افضل من المسجد وان الكعبة تشرى المسجد والمجلى  
لا يشرى الكعبة وكذلك الايمان يشرى الاسلام والاسلام لا يشرى  
الايمان فلهذا الخبران وغيرهما من الاخبار وصحيفة ان الاسلام  
اعم من الايمان لشمع اعتقادها بما نطق به القرآن الكريم في قوله  
تعالى فالتكليف اعم من الايمان فلهذا الخبران وغيرهما من الاخبار  
الايمان في قوله تعالى فانه سبحانه انما يدين الله الاسلام ونفسهم

كتاب من كتاب محمد بن محفوظ عنده وهو المعبر عنه بام الكتاب وكذا محمود  
اقيمت وفيه المكيان في الحكم الاية التي تضمنت ان يكون يكتب عمر في مثل  
ثلاثون سنة ان لم يصل حصره ولم يبلغ اولى لم يصدق مثله وستور ان  
فصل وروى عن عترة بن سبيك ملككم ويعض من اهل البيت على  
الارواح من غير اعلامهم بالشرط فاذا حصل الشرط تغير علمهم فيقولون  
بالله وهو سبحانه لا يتغير علمه وهذا هو الحق البليد استأنس هذا الفرق  
بقوله تعالى وما يفر من مكر ولا يتقص من مكره كذا فيمن وقوله فيمن  
موضع فاذا جاء اجلهم لا ينصرون ساعة ولا يستقدمون **الايمان**  
**والقوة** بل التوبة هي التمسك بطريق ما سبق ولا ياتونك بالمعصية  
المستقبل قلت ويشهد لذلك قول سيد الشاهدين بن علي في الحقيقة  
الشريفة اللهم ان يكن التمسك توبة اليك فان اقدم النادمين وان يكن  
الترك لمصيبة انما تارة فانك انك التيسير **الاصناف**  
قد فرق بين ما بان الاصناف يكون في متون الارض والسموات  
في ارتفاع يقال اجعل فام مكر اذا ابتدأ الشرف منها ومنه قول الشافعي  
**شعر** هو اعم من الركب الايمانين مصعد جنب وجهه في مكة  
موفق قلت ويدل عليه قوله تعالى انما اتقوا الله على احوالهم  
ذمهم في وادي احد الان في ام خروا من العبد **الاسماء** **والسنة** قيل

واذا قولهم ان الذين عند الله وقوله فاحسبنا من كان فيها من المؤمنين  
فما وجدناه فاحسبنا من المسلمين فلا يخفى في هذا المعنى من الايمان  
بشارك الاسلام واذا اوحى اليهم الاسلام لا يشاركونه في اذنه تارة يشاركونه  
وتارة يفر عنه والخاص من كبره من العام ورواية العالم من من الخصال  
وطا من ليس يحجزه عن الاسلام هناه وانما الايمان لا المترو عنه  
والخاص من الفقه من الفقه من الفقه في التعبير هو في  
سلام العظمى او كثير ويثبت الاشكال في قوله عليهم السلام في كثير من الروايات  
الايمان يشرك الاسلام والاسلام لا يشرك الايمان قيل واما ما جاء  
في الزعومات وصلوات الاموات اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات في  
المسلمين والمسلمات فالظاهر ان المراد بالمؤمنين ههنا هم الكاملون  
في الايمان عن اعتقاد راسخ ودليل واضح والمؤمنون هم المستغفرون  
من النساء والولدان ويحذر ذلك او ان المؤمنين هم اهل الطاعات و  
المسلمون هم اهل الكبار من الفرقة الناجية والاشا بر فرقة المسلمين  
غير الفرقة الناجية لا يجوز الدعاء لهم بالغفر كما وردت في الاخبار  
وشهدت به الروايات **الاجل والعمر** الاجل هو اخر هذه العمر الحاضرة  
بينة على ما قال في قوله تعالى والعمر هو ما هو بقابل ويحتمل الزيادة والقصا  
وتوضيح المقام وتقرىب الملام يقتضي تقديم مقدمه من الكلام ولان شاعرا

كنا



التسليم لا الكفارة فيه ولهذا ذكر في شرح ابن أبي الجبلة وسقاهم به شرح ابن أبي  
 وأما قوله سبحانه في وصف أهل النار وسقوا ما جثا زوالاً للكرامة  
 لما فيه بكرة ولهذا ذكر في قوله الذي يحيى لاستقامته في ما وعد **الكتاب**  
 الأول طلب اليك من غير استحقاق والثاني قد يكون باستحقاق فلهذا كان في  
 صفته الله المستبكر لا يجوز المستبكر **الكتاب** قد مر في بيته لما كان الأول  
 هو صاحب الجميع المزمع منه محقق كانت أو معتدلة في جانب المستقبل  
 لا غير الثابتة والأولى هو صاحب جميع الثابتات المستمرة والوجود  
 في الزمان **الكتاب** قال الفضل لما كان منه بطل في التقويم لا  
 كما غاب عنه فقال فيه أمية على ما كان بطل في الزيادة فقال فيه  
 صلا عليه وما منه قوله وأما الخبر عده من بعد سبعة الخبر قيل المد  
 في الشرح في قوله نعم وعده في صفاته نعم نعم وقوله نعم لهم من  
 العذاب هذا وأما في الخبر كما في قوله نعم وأما ما كان بأول وسين  
 وقيل المد غابته الخيل القوم بنفسه وأما ما كان بأول وسين  
 زيد القوم هذا أعراض لهم هذا وأما ما كان بغيره وإلى هذا القول  
 ما أيضاً حبل القوم من كما يظهر من تفصيل عفيف كلامه **الاستماع** والسمع  
 قال الضيق في يقال استمع لما كان بقصد له لا يكون إلا بالسفاه وهو الخيل  
 ويسمع يكون بقصد وبدونه انتهى فليتروى بده قوله نعم وأما قوله نعم

فاسمهم الزناشاة الى قصد ثم ان ذلك وصحاب الى السخاء والعهد العلاء  
 انما يحسن القصد **الخطا والخطاء** قال ابو جبيدة خطأ وخطا بمعنى واحد  
 ليس يذنب في غير عزم وقا غير خطا في الدين وخطا في كل شئ عامدا كذا  
 او غير عامد وقيل خطأ لا تعد ما به غير عزم طي وخطا اذا اراد القوم  
 فعلا والله غير ملت ويناسب المعنى الآخر جواز الد طائفة العتقة السخاء  
 انما للسخاء المعنى اخطا فانما ارادهم بالافعال في انفسهم المعاني معقول بغير بعث  
 وهو قول علي بن السهم انما الذي في خطا لا يقتل وقول يعلى في خطا نزع في الموضع  
 وبنا غير انما خطا فانا واسم فخطا في المراتب المعاني الملاء فوعى قول  
 الله عز وجل ثم انما اخطا خلقه عليه فلا يناسبه استعداده العتقة مع  
 ان قد سبق سؤال عدم الماخذه عليه فقام وبنا انما اخطا فان نسبنا  
 او اخطا فانما **الاملاء والاستلج** الاملاء هو الاملاء والتاخير قال تعالى  
 واطلما ان كدي في ميسر والاستلج في زمانة كل جدد والعبد اخطا في  
 سجل دانه بالعمود انشاء الاستغفار وانما يابحة قليلا لا يابا حرة  
 وروى عن ابي عبد الله عليه السلام تفسير حديث سمع من قوله تعالى استلج  
 هو حيث لا يعلمون فقال هو العبد يذنب الذنب فيجد الله نعمه في ذلك  
 التعمين الاستغفار عن ذلك الذنب وعلى هذا فلينبها غفران خصوصا  
 ان كل استلج الملاء وليس كل الاملاء استلج **الاختصار والاقتضا**

[illegible]



فوق

فوق

9

من العلامة القلب كما يكون بعد ذلك الانجاء والتنجية كما لا يخفى على من  
من المهلكة وتوفى بعضهم وبينهم وقال الانجاء في الخلاص قبل الوقوع في  
المهلكة والتنجية في جلاء الخلاص بعد الوقوع في المهلكة التي قلت وتوفى  
الاول قبله نعم صمدناهم الوعدا عيناها ومن دشاها واهلها المشرقين  
فان المراء بالمجنين الانبياء وقد اجتمع اليهم من العذاب قبل وقوعهم على الامم  
ويبعد النارة فقامت واوحيتا كمن الزعمون يسوءونكم سوء العذاب  
فان انجاء نوح امراة من الزعمون وخرج ابناهم وتجهلوا الامم الاشقة  
فان بعد مدة من الزمان هذا وقد بسط كل منافي في موضع اخر مجازا والآخر  
الغنى الاعلام والتعلم قبلها ايعى كما تقول قلت واعلمت وفهمت واقرت  
وقال بعضهم بينهما فرق فحين يعلم سبب الامم لا يعلم من الغنى الامم لاوس  
فرا علم هذا المعنى فقد يقال ذلك لا يعلم الا ناسا من ذلك العلم ان الفعل يترك  
على الفاعل وتكون في الاول علم الحق والصفة التي قلت وتكون ان يغيب الفرق  
بوجاهة ولعله لا ينبغي ان التعلم يعبر به من غير المتكوار حتى يصير ذلك الشيء  
ملكته بخلاف الاعلام الا لا يعبر به من مذكور فانما قريب من معنى الاخبار  
او علمها لا جرم الثواب الثواب وان كان في اللغة الخطا الذي يرجع  
الى الفاعل يعلم ويكون في الخبر التثنية الا انه قد اختصت العرف بالقيام على  
الاعمال الصالحة من العقاب المحق والاعمال البنية والامم البنية والقبضه طوبه  
تخصه لا يتبادر عند الاطلاق الا هذا المعنى والامر ما يكون من الاعمال  
البنية من الطاعات ويدل عليه قول علي عليه السلام لبعض اصحابه في علمه اهلها  
جعل الله ما كان من شكوك حفظ الشيا من انك من الامم لا جرمه لكنه يحفظ







**الشيء والتشبه** التشبُّه من واحد الى ثلاثة والشيء من اربع الى تسعة  
 يقال تشبَّهت ابله بعد غداً تشبُّه تشبُّه وتبَّه وتبَّه وتبَّه وتبَّه وتبَّه  
 يشتمل مستقلاً ومن قوله تشبَّه تشبُّه في التشبُّه بضع ستين **البرهان والبرهان**  
 البرهان الحجة القاطعة المقيدة للعلم واما ما يفيد الظن فهو الدليل والبرهان  
 منه الامارة ولذا الختم سبحانه لكثرة وطلب البرهان منهم فقال وهو صواب  
 القائلين قل يا قوم ابرهانكم ان كنتم صادقين **الخيال والخيال** قال صاحب  
 ارباب الخصال تشبَّهت الناس الى اقسام اسواء وليس كذلك اما الخيال النحس  
 الغشيب والشيء الذي يجمع الشخ ومما نزل النفس وناهى الالهة يقال  
 كل شيء خيال وليس كل خيال شيئاً **البرهان والبرهان** قال الحريري في درة  
 الغواص ومن ذلك قوله هم ان معنى بات فلان اعظام وليس كذلك  
 بل معنى بات اعظام الميت واختاره الليل سواء نام ولم يتم قبل على ذلك قوله  
 تعالى والذين يبيتون لربهم سجداً وقِياماً ما مشغول **ايضاح** من رخص  
 بانواعها ما بين هذين يتم ثباتها في اقسام علم كالزوم البركة والزيادة  
 البركة هي الزيادة والماء من حيث لا يوجد بالحيث ظاهر فاعلم ان  
 الشيء هذا المعنى خافياً عن الحس قيل هذه بركة قيل واشتقاقها من  
 البركة وهو المزدحم والشيء من حيث لا يشعور بالشيء ويوصف به كل شيء  
 لزمه ثبت في غير اهل البيت لصدورها اسم معروف ولذلك يقال خففت  
 قليل البركة ولا يشعور فعل البركة الا الى الله فلا يقال لبارك الله في ذلك  
 وانما قال لبارك الله فيه والزيادة الزيادة وليس كل زيادة بركة **الشيء والشيء**  
 كل شيء لا يشعور وهو من الاشياء على غير مثال سبق غير ان الفرق بينهما  
 ان في الشيء

ان في الشيء مباينة لشيء في الشيء الذي يشعور في غير حال الفعل على الحقيقة  
 يعني من شدة اشتداد الاشياء على غير مثال **الشيء والشيء** قوله ان الاشياء لا تشعور  
 للماضي لا تشعور في الشيء او لا تشعور بالشيء ولا تشعور في الشيء وقيل  
 يحتاج ان يكون الاول المحل البسيط والثاني المركب **باب ما في التفسير والتفسير**  
 ذهب كثير من اهل اللغة الى زيادتها ونقصها في الخبر وقرن بعضهم بان التفسير  
 التخزين على ما كانت والتفسير مطلق الخبر والاحتجاج يقال ان التفسير على  
 ما كانت والتفسير على ما ياتي في وقتها قول الشاعر وبعد عبد الله يفسر من  
 اذ اوم احبوا وليست بواحدة وقال الحريري التفسير اشكال الخبر والتفسير الخبر  
**الشيء والشيء** قيل التفسير معنى القلب وليس هو من قبيل التفسير ولا من  
 قبيل الالهام لان الالهام لا يتعلق بالماضي بل بالماضي وحيث لا يتعلق  
 الالهة معنى ولا لارادة والتفسير يتعلق بالماضي وقيل الفرق بين التفسير والالهام  
 ان الالهام من افعال القلوب والتفسير قول القائل ليت كان كذا وليت  
 لم يكن كذا ويدل على ان اهل اللغة ذكروا التفسير في اقسام الكلام **التفسير والتفسير**  
 هذا راجع الى الواحد وهو تعيينه من الشيء وقال بعض الافاضل بين  
 التفسير والتفسير فرق وهو ان التفسير هو التفسير عن الشيء والشيء  
 والتفسير والتفسير هو التفسير عن الشيء والتفسير هو التفسير عن الشيء  
 وشواييلها مكانا ومكان التفسير في شيء وصفاً وتكون الشيء من الاشياء  
 بالقوة والتفسير اسم او ذكر مقسوم من شيء من غير مفسر وذلك لان الالهام من  
 الذهاب في الماضي كشرح الالهام فاما ذكر المفسر من الذين هم اهل  
 محجزة بتجربتهم وامتناع عقولهم وعدم احتياجهم عن نور ربهم وضمهم

لما تختم باضافة التفسير عليهم في غيرهم فكذلك كما انهم بالالفعل يشتمل  
 مفقود وغيره من البلاغة السائرة ولا يشعور بشيء طرأ وانهم بخلاف فعلهم  
 ولا انهم يشتمل على كل شيء من غيرهم وليس يفسر في فعله وسبق وقدر ولا يفسر  
**الشيء والتفسير** التفسير هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 من لا يتعلق بالماضي من حيث لا يشعور في الماضي من التفسير وهو من التفسير  
 طلب الشيء بالاسم والتفسير هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 قيل معناه واحد وعلم احد على الاصل لا تشعور في التفسير وهو من التفسير  
 في دون متروكة عن ويعد وقيل التفسير هو من التفسير وهو من التفسير  
 فالجاء بالاشياء من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 لا بعد احد من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 يقترب ياتي اذ هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 كان مقتضى قولنا ان لا تشعور في التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 فان المفسر عند التفسير عن مفاييل الناس واسرارهم التي لا يروى بها فاشياء  
 والاطلاع الغير على **الشيء والتفسير** قيل التفسير هو من التفسير وهو من التفسير  
 والغير نقص الفعل والجمع جعل الشيء من غير فالفرق جعل الشيء لا مع غيره ويؤيد  
 هذا الفرق قوله تعالى لا تفرق بين احد من رسل الى الخيال لا ينفك مغايرتين  
 بعض من بعض بان تومن ببعض يتكلم بعض **التفسير والتفسير** التفسير  
 جعل الشيء انما هو وذلك لست في مقدم ما يحتاج الى الاقسام على الجملة اسم  
 فكل وحرف الفرق في التفسير لا تشعور في شيء من الاشياء وذلك لا يشعور  
 مقدم ما يشعور ولا تشعور في الاشياء على غير مثال سبق غير ان الفرق بينهما

الفرق بينهما ان التفسير هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 حقيقة ولا يحتاج الى اقسام من كلامه ما يصلح للدلالة على المقصود الا ان  
 اشياء من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 بلا اشارة الى ما يشعور من قول القائل الخيال ما في الخيال من التفسير  
 خيال قيل لا بد من الفرق بين الشيء وبينه راجعة من ان التفسير هو التفسير  
 اليه وبينه على غير من وحي التفسير ايضاً لا بد من الفرق بين التفسير والتفسير  
 على الشيء ايضاً لا بد من الفرق بين التفسير والتفسير وهو من التفسير  
 المضاف **الشيء والتفسير** قد ذكر في بيان التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 الا ان لا بد من الفرق بين التفسير والتفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 لا انما لا بد من الفرق بين التفسير والتفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 التفسير كقولك اذن لو قدم زيد يعني في وقت قد مر ولا يجوز احد من زيد  
**التفسير والتفسير** التفسير هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 والتفسير هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 مصدرين لكون التفسير هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 بالتفسير هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 والتفسير والتفسير والترتيب هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 وجعلها بحيث يطلق عليها اسم الواحد ويكون بعضها فنية لبعض التفسير  
 والتفسير هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 لان التفسير هو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 مرتبة الوضع اذ لا بد من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير  
 من ذلك انما لا بد من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير وهو من التفسير



من جانب آخر فان التسليم للامانة من ان العلم لا يتغير ولا يتبدل  
فان الله تعالى لم يزل يعلمنا ان العلم لا يتغير ولا يتبدل  
والشوا توكل في الدنيا ودره الغواص في الدنيا ودره الغواص في الدنيا  
في انفس بلا فصل ودره الغواص في الدنيا ودره الغواص في الدنيا  
تعالى ودره الغواص في الدنيا ودره الغواص في الدنيا  
بعض الشوا توكل في الدنيا ودره الغواص في الدنيا  
متفرقة في الدنيا ودره الغواص في الدنيا  
قال لا يدرى الله انفسه في الدنيا ودره الغواص في الدنيا  
اخر ولو اراد متابعه لتبين الشوا في الدنيا ودره الغواص في الدنيا

مها من احوال اعيان لا يكون محالها في المادة شرط الوجود ولا تعقلها  
هو السمع بالعلم الا لوجوه القاطعة الاولى العلم الاعلى وعلم ما بعد الطبيعة  
لان الصاعد المسافر الى الدنيا في علم الطبيعة المحيية الى عالم الارباب  
واما ان يكون محالها شرطها في الوجود فينفي الطبيعي وهو العلم الاول  
الاول واما ان يكون محالها شرطها في الوجود المحاد دون العقل  
فهو العلم الرياضي والعلم الاوسط هو كنهه في العلم والمقصود من الاول الشكل  
المقداري مطلقا بغير قطع النظر من المادة التي اذا وجد في الخارج شرطها  
لظنها واقتربا بها كالكثرة مثلا لانها في العقل لا يحتاج الى مادة بخلافها  
اذا وجد في الخارج فانه لا بد من اقترانه بها سواء كان حديد او صخر  
او خشب او ذهب او صفا او غير ذلك هو كنهه في العلم وان كان  
لا يوجد الا في المادة المحيية وهي المراد منها في هذا التقسيم لا مطلقا  
هذا الكلام يقع داخل وهو ان الشكل لا يتغير الا في المادة لا يتغير  
هذا يكون الرياضي هو الطبيعي حيث ان الشكل لا يتغير الا في المادة  
قوله في هذه وهي المراد منها في هذا التقسيم بعين المادة المحيية هي المادة  
في هذا التقسيم بعين ان الشكل المتصور المتغير في الذهن هو في المادة  
لا يتغير في هذه مطلقا من المادة المحيية لان الشكل المحيية في المادة  
مطلق

المحيية

والله اعلم  
بما لا يعلمون

والله اعلم بآحوال اعيان اما ان يكون بقدرتها واختيارها  
فلما ان الحكم هو العلم باحوال اعيان الموجودات على ما هي عليه والحكمة على ما هي عليه  
وبعبارة اخرى حكمة علمية وحكمة نظرية والحكمة النظرية على ثلاثة اشياء  
والطبيعي والرياضي واما الحكمة العلمية هي ايضا على ثلاثة اشياء علم الاخلاق وعلم  
تدبير المنزل وعلم السياسة المدنية ان تعقل بل لا تسقط وتدبير الارض وعلم  
نقول ان علم تدبير الارض هو الفقه وهو شامل لجميع سياسات في الخلق  
والديارات والقصاص والتعريفات وسائر الاحكام من تدبير المنزل وغيره وان يكون علم  
من هذا وقالوا ان العلم اما ان يتعلق بشخص واحد او يتعلق باشخاص متعددة  
والثاني اما ان يتعلق باهله وعياله والمنزلي واليه والى مدينة وبلدته فالذي  
تعلق بشخص واحد هو علم الاخلاق وتدبير النفس حيث تحمله بالاعتناء بعلمها  
عن الرزق والى والذي يتعلق باشخاص وهم اهله وعياله هو علم تدبير المنزل والذي  
يتعلق باهل المدينة هو تدبير المملكة وسياسة المدينة هذا اجمال ما قالوا واما  
نحن فنقول انها كلها تدبير اميل لحيية كلها ان نظرت اليها من حيث صانعها  
وبارها علم الحكي المعنى الاصح وقالوا ان الحكمة النظرية لا يمكن ان تكون البحث

علم الدين الادب

مطلقا محال مطلقا والى ما لا يشترطه لا مطلقا بعد قوله في هذا التقسيم  
والتيه في نظر قوله دام ظل عدم غلو في شأنها مطلقا من المادة لان الشيء  
مركب من المادة والصورة وان شئت من الفعل والافتقار او قل من الظاهر  
والمقبول والمادة عندها هو الامر الوحداني الغير المميز والصورة هي  
عبارة عن جهته الثابتة والتشخص بحيث لا يصدق على غير شكله مادة  
وصورة الا الله تعالى لان مادته على صورته وهيئة عين وجوده بلا جمع  
24 المفهوم ولا المصدق ولا الدهن ولا في الاعتقاد ولا في الخارج ولا  
2 نفس الامر ولا الفرض ولا في الواقع ولا مجال في الاحوال لانه واحد  
فرد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد هو كنهه في العلم والظاهر من هذا  
التقسيم المتعارف ان العلم التقسيم المتعارف في المتعارف هو تقسيم  
الكليات بالاعتناء بتقسيم الغير المتعارف في المتعارف تقسيم الكليات بالاعتناء  
والفرق بين المجلدين هو ان الكل محل على افرادة فيقال زيد انسان مثلا  
بجملته الكليات فيقال ان السقف بيت او زيد زيد زيد وسحق الكلام  
في الفرق بينه على الحصص الحقوق البيان الايقن فاذا علمت ان المراد  
بالعلم المتعارف بمعنى كل كليات الافراد تحقيق صدق الحكم على الطبيعة

الصادق على الافراد على الكليات







منها الوجود الحق ومنها الوجود الممكن ثم قسموا الممكن بالجواهر والاعراض ثم قالوا ان  
الجواهر حقة والاعراض تحت فلهذا اصدار الوجود الحق فردا الوجود المطلق  
وهذا يستلزم تركيبة يقال حمارة الاشراك وما يبر الامياز والتركيبات  
الحدوث ويستلزم ايضا انه يكون هناك شئ اعلى من الوجود الحق وهو ذلك  
الوجود المطلق التي تحت وجود الحق ووجود الحق وهذا باطل وتفصيل ذلك  
باني في محله على كمال ما ينبغي التفاهم ويقضي المرام باعانة الملك العلام ومحت  
قوله ادم الرباهه الا ان يراد به اللفظ شأن الى ان الوجود الالهي الحق لما لا يقع  
تحت قسم بوجوه من الجبر نعم قد منع تحت التبرير للفظ كما نقول ان الذي يعبر عنه  
بالوجود عند طلب مرتبة بالوجود على مله اتمام وجود حق ووجود مطلق ووجود  
معتد واليه التعلق قوله ادم العاصم مما بعد العيان بلا فاعلة ان موضوع العلم الالهي  
هو ما يعبر عنه بالوجود فان كان محبان عما يحض الاله فهو الاخص والافضل والاهم وان لم  
يخص الالهي بالعلم الاخص فهو الالهي بالحق الاعم فكل ايقاظ وتقسيم موضوع  
كل علم لا يجب عنه في ذلك العلم اذ المقصود من وضعه اثبات نسب محالة  
كان موضوع المسئلة فلا يجب عنه فيه لكونه خارجا عن المقصود فيجوز ان يكون  
بيننا وبيننا في العلم الالهي اذ قد يكون في موضوعات في محله ان كان محله  
عليه الوجود في الطوار اقول ان الموضوع هو المتبدا عند هذا النوع  
وهو لابد وان يكون معلوما بوجوه ما لان الاصل في المتبدا وان يكون مرتبة فاذا  
كان الموضوع معلولا في الجملة لا يجب عنه واما في شرح الكافية فقد تكلم عن الموضوع

ار

في الكلام والكلام ثم بعد هذا سجد ربه لا يري ان الكلمة هي مادته على شئ من شأنها  
ان يري ان الكلام مؤلف من كلمتين بالاشتداد وبينانه هناك استطراد واما موضوع  
العلمنا نحن هذا المثال الملقى المهتم من قوله التي في ههنا سألنا فاعلمنا انها  
وهو الى المثال ليس كشيء وهو لا يكتف عن الذات واما هو دليله فكما ان  
رته وصف نفسه انما اخذ الادوات انفسها وشيخوالات التي انظرها وحارح  
من الوصف الى الوصف ودام الملك في الملك الطريق مسدود والطلب من ودم  
وهذا المثال هو صمد ومثله وله المثل الاعلى لان مثله اعلى على كل صفة  
فيكون مثله اعلى من الوصف والدينا ولذا اشار الى ذلك بقوله سبحانه ربك  
رب العزة عما يصفون واما القوم فقد قالوا ان الموضوع اخص من المحل  
مكون المحل اعم لان المحل يكون محلا للجهر كالحصى وهو محل للجهر والعرض  
فاما الجهر فهو موضوع للعرض فافهم طما كان الموضوع معلوما في الجملة لا يجب عنه  
فانما يجب عن مثبته المحلات كقائمه وقاعد وكاتب مثلا لزيد قوله اما ان  
يكون بيننا وبينه في نفسه كالوجود لانه في الجملة معلوم او المثال الملقى عندنا او  
مبيننا في العلم الالهي كما كان الجسيم الطبيعي والرياض موضوعها بحيث غنى العلم  
الا على ان الالهي لا يقال ان الوجود جسم وكذا الرياض قوله اذ قد يكون  
موضوعا في وعمل لاخر كما جازم لان كل شئ دليل باعتبار وجوده لول بال  
موضوع باعتبار وجوده ومحول باعتبار مؤثر باعتبار واثق باعتبار جهر باعتبار  
شخص باعتبار لان كل حال مدلول وجوه وموثر وجوه وكل ما في دليل  
واش ورحمن كما سجد في محبة مفضل الله الله فكل موضوع علم الرياض

فما كان شأن الحكم الثبات الحقائق والدقائق بالعقل الصواب من غير ملاحة الكمال  
الا فالحال يدان دافعه وناوينا ان خالفه ترهم خالفوا كثيرا ما ورد عن الشيخ  
المطاع الواجب الاتباع مثل اثبات الايمان الثابتة وان مضى الشئ لا بعده  
وان الكفار يخون وان فرعون لا يخلد وان الميثاق على مينة كالشروط  
والعبايج حتى ان جهم لمس لوجود عندهم مع ورود الايات الصريحة والروايات  
الواضحة الصحيحة على وجودها منها حديث المعراج وان العشق بالعرض يجوز  
وان الله وجوده سار في الاشياء وان بسيطة المحسنة كل الاشياء الى غير  
ذلك من حركاتهم المتخالفات ظاهرة للشرع والباطن وبخالف صفة الاسلام  
والايمان لولا ان ظاهر العيان واللفظ لا يؤخذ به لكانوا ضالين مضلين  
على حقيقة ظاهر العيان لكانهم كثير منهم شيعة علماء اجل من الخلفاء في الاعتماد  
على ما هو ثابت المعروف من الشرع الشريف في علمنا انهم شيعة ولا يقصدون  
العناد والمخالفة مع الشرع وصاحبة وباب تناول واسعد والافاقا ظاهرا  
معان اولناها وسامنا معهم وان كانت عبايرهم وزبرهم كلها مستطاة  
يشرح بعضها بعضا وان العالمين بها يفتنون على ما في زبرهم اسطرهم  
الا ان الشايع اولى لاسيما اذا كان صاحب الكلام يتناقنه اولى بالناويل  
واقرب الى الديانة فقله والامر ان واحد والفرق كما قلنا

والطبيعي محمول للعلم الالهي لكونه من عوارضه الذاتية الاولى مع معناه الذي يشكل  
المقادير يقال انه موجود بالوجود ولكن للجسم فاما محمول للالهي  
بالحق الاعم لانك تقول ان الجسم الوجودي جسم وان الوجود شكل مقداره  
كما تقول ان الصانع وجود لان الموجودية مطلقا لا يحصل الا بالوجود واما  
فكما سبق وكما سيبي بان صدق الوجود على الاشياء المتغيرة على سبيل  
اللفظ والتعبير لا غير فكل ما موضوع العلم الالهي الحق بالحق في باب الوجدان  
لان الاجمال من مرتبة الموضوع يكفي في اثبات النسب المحولات في جميع العوال  
عند الجمع من عوارضه الذاتية كما انك تعلم زيد او تتر على الاجمال ثم نقول  
اننا قايما او قاعدا او ماشا او غير ذلك لان هذا المحولات محولات  
باعتبار النسبة الى زيد على التفصيل وكذلك مكية مثلا لان اجمال انها  
موجودة كانت في اثبات المحولات لها فقول مكية شريفا الله قدس كذا  
قوله ادم الله موضوع العلم الالهي الخاص هو الوجود الحق عندهم وعند المسلمين  
القشيري ذات الحق بيانه في الجملة ان الحكم يجب حقايق الاشياء  
ومعرفة الاله شاطن الشرع ام لا ولا يلاحظ عدم المطابقة هنا  
والتكلم يجب عن اجمال المبدد والمعاد ملاحظا بعبقته مع شرع على  
اظهار والقشر والقشوف فيبحث عن المبدد والمعا على الباطن والتاويل

طلاه



يعني ان الحكيم والمتكلم واحد في الاعتقاد في جعل الوجود الحق موصوفا لا  
 ان الحكم بالنسبة الى التكلم ادق منها واصفى ادراكا فهو ثابت والمتكلم قشر  
 لان الحكم يجب عن الباطن بخلاف التكلم لان هتمة مصر وفرة على ظاهره لا  
 عليه اللفظ لا غير المراد بالفرق هذا الذي قلنا قوله الحق انه المثال  
 يعني الاله الحي البصير هو المثال وهو الموضع الذي ليس كشيء وهو ابن الله  
 ودليله وهو نور الله وسبيله وهو النور القدسي والامم فوج الهوا في  
 لا شرط العلم بالموضع ولو بوجبه ولا مرية ان الذات البتة المحجور الغش  
 المنقطع الاشياء لا يجوز طلبه حيث انه لا يمكن بوجبه من الوجوه لانه  
 غيب محض وخفاء صرف عنفا شكا كسر متود دام باذني كايحي حيث  
 بادبست هت دام را فلما كان قد دانه مجموع الكثرة مطلقا لا يقبل طلبه مطلقا  
 لا في غير سبل ولا الملك مقرب ولا المؤمن محقق ولا احد من المخلوقين لا في الدنيا  
 ولا في الآخرة ولا بالحواس الظاهرة ولا بالحق الباطنة لان الطريق سدود وطلب  
 مردود فيكون المثال هو المثال الى الحق لانه هو الذي منه نور الوجود  
 صدر وادنه تسعوا اسمى المخلوق الى مثله انما اتخذ الادوات انفسها  
 وتغير الالات الى نظائرها قاياب الخلق في معارفهم ومدادهم على ما في  
 وحدهم هو الذي نصر عليه الامام الهام على الحق في الجامعة لكثرة ايات الخلق  
 الحكيم

اليك ولا قريب ان عنق ما اليه الحركة هو عين ما منه الحركة كما بدكم تتحرك  
 يعني بدكم عودكم فيكون المبدأ هو المثال وهو المنهوي كان السراج هو المبدأ  
 للاشعة وهو المنهوي وهو الباب لها الى النار الخبيثة التي هي مثال له تعالى في الصغير  
 كيف لا يكون السراج كذلك وان الحادث عدم عند الذات وليس محجور  
 المحصنة الحق البات الا ترى ان صورة الغيام المنعكسة في المرآة بالنسبة الى الغيام  
 اي المحصنة ليس شيء ولذلك لا يعد مصر فلا يقال رايت زيدا او قاتله فلما ثبت  
 طريق الادراك عز ذات ذي الجلال ثبت الوصول الى معرفة المثال على سبيل الدلالة  
 والاستدلال دون الكشف عن حقيقة اذ هو محال كيف لا وهو ابن الاله  
 المتعال ولذا صار ليس كشيء فلا يكون الكاف زائدا في مجال من الأحوال  
 ناعرف ان كنت من اهل الحال والآفة عنك القدر والقال واستعد  
 بالله المتعال من الضلالت المهلكة الموقبة التي هي طريق الضلال  
 وسلك الجمال واسمك بالعروة الوثقى الائمة المفضل فانهم النجاة  
 في المبدأ هو المثال ولكن شاكر حامدا لله بهم علمهم في جمع الأحوال  
 فاذا عرفت ما قلنا فقد مررت من اهل الكمال وحصلت اجتماعهم الباطن  
 وذهبت الى ما اذا الله مثل من غير تعبد لا كلال لان السبيل واضح كالنار

على المناظر في التمثيل والمثال والامرأين من الشمس رابعة انها من غير شكل  
 قوله دام الله الاشراق الرابع علمنا هذا الحق في من المحارف الالهية  
 والحقايق اللاهوتية والامثلة الملقاة في حواشي الاشياء على ما في  
 عليه في نفس الامر بقدر لطافة البشرية على العلم الحق من مبدءها واول  
 جواهر علمنا ببيان يتوقف على ذكر مقدّم ليس بل لنا الامر في شرح

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحق لا يتحقق سواء بالصورة على السبيل على كل من عند محمد والذين  
 من والهم فقد اتفقوا على علم عقائد الله جبريل كونه خيرا في عقائد وحسن  
 خاله سار عليهم في اسم السبيل ارشاد في كل ما ثبت فكلهم متفقين على تعليمه  
 در جواب مسائل جبريل في علم الله جبريل في كل ما ثبت فكلهم متفقين على تعليمه  
 كبر تازيدان كالوسته سوار وحسن في كل ما ثبت فكلهم متفقين على تعليمه  
 بدينه من معارفه واعظم ولاذنا اقدم الذي هو من حسن العلم الاثرين  
 الامير المؤمنين الحسين المسند الحق لاجل ذلك احواله واصف به باله محمد وعلى واله احوال  
 سائلنا رسالهم لم توجب سبيلهم من علم جبريل في كل ما ثبت فكلهم متفقين على تعليمه  
 ان جبريل صارت كن جون حقير من جناح سفر باقلى لائق زهوم محض ومكمل  
 به اشار واخصر عباره اكتفاؤه اعلم على منبه العالي فادرك السامي واللات  
 ذلك هو الميسور في الله توجب اهور سبيل اولي در بيان معنى قاب قوسين وقصر  
 الكه كرام يدك اذ عرفت اجواب بيا كن جون لقطر امكن ان ينض في ارضستان  
 در عالم تحقيق وشيعة قد كذاشت برنفس خود حركت كرد واز ان دايره قائمه  
 الاستدلال هو كبريد وجون بغير كبريدان دائره صحيحه الاستدلال  
 ومعنى حركت برنفس خود مشاهده انيت خود است وميل بشؤون ان في فضائل  
 خاتمه خود است واز اينجا شب وليل بيد يار شد ومعنى نظر بر من شئ  
 مكيل واست بجهت مدش از جوار وهاب العطايا بسو تحل فين كشت جاع  
 وملك وسير كن فيكون بكي ظاهر كبريد واز اينجا روبرو ونيار بيد او  
 آشكال شد واز نوارد بكي بركيه كاشات بولكي در معرض ظهور آمدن  
 وهو قوله الحكيم في الحقيقة لو لم يكن احد منها في صاحبه وويل صاحبه فيه  
 بتقوى من العباد فيها يغفل ويهمل وينشغلهم علم الى ان قال علم بلك ذلك

يعد

نظم



















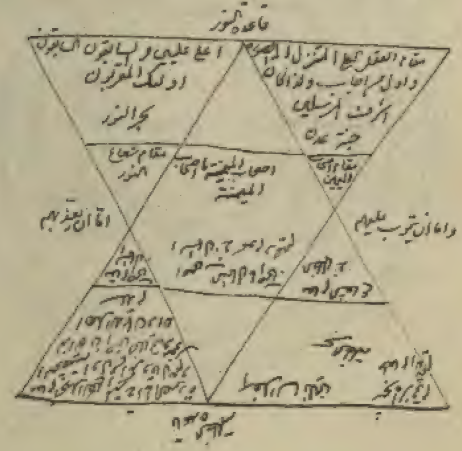








اذا عرفت ان الهاء فتن في دوائر متحدة في مركزها الحرة المكونة لفضاء الاول  
 وهي من الظهور والظاهر والمظهر والوصف والصفة والموصوف والجميع من ثقات الترجمة وعلماته  
 وادراكه بل هو الترجمة على ما فصلت لك سابقا فاعلم ان الواو الالهة هي حركة واحدة مخرجة مركزها  
 في هذه الدوائر المكونة المذكورة في مئة سبع مرات متطابقة متحدة في مركزها على قدر الارتفاع  
 والعنكس له في سبعة من الدوائر المذكورة الحرة المخرجة من الصورة الحركة لينة الزخمية  
 المنة كحركة الصورة العنكسية المخرجة من المادة الجسمية وهذه الحركة كرتان مخرجات من  
 قاعدة كل منهما مندرج في الدوائر وفيها ثقات المخرجات الاول المتزايدة والى الثاني الظلال  
 وجهه اللولبية والدائرية بالراحة والآن نكمل منها فلهذا دفعت في الترجمة



الترجمة	الوصف الدال	الترجمة الصفات	الوصف الصفات	الترجمة الصفات
الترجمة الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات

هذا هو الوجه الثاني من الوجهين  
 وهو الوجه الذي هو الوجه الثاني من الوجهين  
 وهو الوجه الذي هو الوجه الثاني من الوجهين

الترجمة	الوصف الدال	الترجمة الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات
الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات	الوصف الصفات

هذا هو الوجه الثالث من الوجهين  
 وهو الوجه الذي هو الوجه الثالث من الوجهين  
 وهو الوجه الذي هو الوجه الثالث من الوجهين







قال على كبره ان اول ما خلق الله الخلق خلق نور من نور حتى ياتهم ان هذا النور  
 هو من الموجدات والمفصلات وهو خلق ذاته لا اسم له ولا رسم له ولا تعجب لا  
 صفات ولا اعتبارات والصفات والصفات له اساق كثيرة كالنور والوجود والعلو  
 والمدة والمادة والصلابة والنعيم والاسطقس والركن والصدق والحقيقة من البه  
 والوضوح والعلو والهيولى والابن حجة صالحة للاشكال والظهورات حتى هو  
 ومن حجة ان هذا هو المصور حتى موضوعا ومن حجة ان الصورة متعقبة ومتعققة  
 بعده حتى عضدا ومن حجة ان من الاشياء التي في الخلق من حتى جنس ومن حجة ان  
 من النشوء والخلق حتى ان من حجة ان الشيء يكون منه حتى اصلا ومن حجة ان  
 وبساطته وقربه الى المبدء حتى نور ومن حجة تنقيب بالحدود والصور حتى شجرة و  
 باعتبار ذواته وعدم تمايزها حتى من حجة تمايز المعنوي والحدود الطبيعية  
 حتى هبة ومن حجة تساوي نسبتها مع كل الصور وتكون اول ما تعلق به الموجد او  
 والصفات حتى الحقيقة من المبدء ومن حجة ان به تمام الموجودات حتى وجودا ومن حجة  
 ان به حصة حيوة الاشياء كلها حتى به ومن حجة ان تاكيد المفعول الامر المتكبر حتى  
 امر ومن حجة ان به يتقوى الله سبحانه الخلق وبه يخططه حتى خطاها ومن حجة ان به  
 تجريه في الابدان ومنه تستخرج الاشياء حتى من ذلك ومن حجة ان الغرض الاصل  
 الاجمالي لبساطته يقع عليه ومنه يصل الى الكائنات حتى من حجة ان بالقابل  
 تكون الحقائق وهو اصل القلب واعلى منه حتى في الاوس حجة ان بسببه المكنون  
 المكنون في استلزامه ان الله سبحانه به اليه متساوية حتى قطبا ومن حجة ان  
 الكونية المتصلة من الاله الكون بما تتحقق وتاخذت به حتى تقطع ومن حجة  
 فلهو الحقائق به حتى علم ومن حجة ان معرفة الله سبحانه به حتى استأهل الله  
 النور هو اول ما تعلق به الموجد الى الابدان والذات خلفه من غير مادة وهو الموجد  
 والمشيئة والصلب المشتق من الفعل وهو المفعول المطلق خلقه الله من غير مادة ولا  
 مرة ولا شيء سابق عليه ولا تسلسل وهو يتلزم عدم الشيء او تحقق المبدء ان كان

ان الله تعالى  
 لا يخلق الا  
 ما يشاء  
 ولا يحد  
 له شيئا  
 من جنس  
 ولا يحد  
 له شيئا  
 من نوع

المبدء هو الله ان لم يكن الله سم وان كان المبدء غير ان كان قدما لزم تعدد المبدء  
 وادله الموجد من حيث ان كان حادثا وبطل التسلسل كان ما قاله المبدء من خلق  
 لا من شيء لا من شيء ليكون العدم مادة الوجود والمادة اقوالا في الشيء فكيف  
 اذا كان اقوالا في العدم فليس في تلك التور مادة سوى ذاته بل ان هذه هي  
 التي ذكرها الكلي في الكافي باب جود الاسماء ان الله خلق اسما بالحدود على صورة  
 وباللفظ على منطلق وبالشخص على مبدء الخ واستحق جميع الاسماء منه وهو واحد  
 بسيط ساير في جميع الاسماء وهو ذات الذات فالتأخر في المبدء والبساطة  
 لهذا النور فاني الاسماء وان للخلق في ذاتهم وان المعرفة اذ ليس هنا شيء متيق  
 ليكون الحق ظهور الحق لاجل المعرفة فاقضى الحكم الى المظهر هذا النور ان خلق  
 الكثرة لاجل اثبات ظهور الوحدة لانه لا يعرف الا بغيره والكثرة عكس الوحدة و  
 الوحدة صفة للخلق فكانت الوحدة هي المبدء والكثرة هي الظاهر فكيف عكس النور  
 غير عنها بالمهية والانية والقوة كما عين من الوحدة والنور بالمادة والوجود  
 الظاهر لا زعم للنور بالمهية مساوية للوجود والصور بقوة ولا حكم الله سبحانه  
 ان كل شيء مركب من الضدين لما ذكرنا وليد له على ان كان له وجب ان يجعل الظاهر  
 من نفس النور فالنور من حيث مبدء نور ومن حيث نفس الظاهر لا من حجاب كما قال  
 على المبدء لا يحيط به الاوهام بل تحلى لها بها وبها انصرف عنها النور ولا حول له  
 يكون كمثل شيء جهتا من جهة من جهة من غفيم فلما ثبت ان كل شيء مركب من  
 الضدين فلا شات ضلة النفي كالعكس والنور ضلة الظاهر كالعكس وكل هذا  
 من كبر من نفس من الاخر كالامر والشيء من الشيء انما هو من نفس من وجه الحق  
 من مبدء من فلو اوجبه نفسه لما سمي باسم والماجر على خلق الظاهر من نفس  
 النور والمهية من نفس الوجود والكثرة من نفس الوحدة فقال المبدء ان خلق  
 منه ظاهرا وكان قد بدا ان خلق الظاهر من شيء كالخلق النور من شيء فاشأ  
 المبدء ان هذا الخلق الثاني لا التسمية الى الاول وهو خلق الماهية ثانيا وبالضد

بالمادة

وقوله

وقوله وكان قدرا انشاء الى قوله المبدء من نور ان يكون من النور ولوحا والجعل  
 ساكنا في عينه الشمس عليه ليل لا نور انما هو من نور واحد على ما جعله مستقلا  
 على حدة ومن جهة اظهرها لخلق جعل الظاهر تابع للنور والمهية تابعة للوجود و  
 لاظهار ما اشار عليه بقوله ثم خلق من الظاهر نور باينه ان الفعل لم يظهر لزم يكن  
 القابل ونور الشمس يظهر لزم يكن الاض الكشف والسماء لم يظهر بها كما لو لم يكن  
 الاض ولا اقرن الليل بالها وبغشاها وبالعكس لم يظهر ثار الوجود من المتولد  
 ولا ولد وان الشدة على الضيف وبالعكس لم ينفذ لثا و لم تبت الاشياء فالتور ومن  
 المارة والظلمة فيها البرودة فلو تلاقوا لكانها بالحر لم تبت لها اقد وثبات وثبات  
 فالتلق لجلته في القابل كالارض والنور رافيع فاعل فيقول انهما الشيء الكامن في  
 في الاقار ان انما نورها محبوب تحت حجاب المعرفة والمنعة فالتلق تلتق بدهن الزيت  
 القابل الذي هو من البرد الباردة اليابسة المتلوطة برطوبة الانفعال ظهر نور النار  
 في المصباح يكاد يرقبها يظهر ولوم تسه قد عدا باشارة الفضاة نور في كل  
 مكان يكون لغيره من الظهور والبرك فلو كثافة الدهن الذي هو الظلمة لم تظهر  
 تلك الشعلة في خلق الله سبحانه هذا النور الذي هو المصباح من كثافة الدهن الذي  
 هو الظلمة بعد اقتران النور الاول الذي كونه من كفيات النور الثاني فالنور الاول  
 هو اب ان حار يابس والظلمة هي ادم لادتها باردة رطبة وظاهرها وباسم في باطنها  
 فالذا فان الابن ادم بالابلاخ والغشا خلق الله من ادم ولما طار نورانيا حتى  
 بالعدل وعلمها الطاعة وقد تولد من ادم الظلمة كما ان اولاد بني ادم نفس الامارة  
 من تقوى الماهية وعلمها المعصية فخلدت ما اذا كان من مقتضى الوجود وهو العقل  
 وعلمها الطاعة ثم تدره علمه بالذات ان هو الوجود بالمعنى الاول وهو ادم وهو المادة  
 وهو الاب وهو النار وهو الفاعل بالظلمة في الماهية بالحق الاول وهو ادم  
 وهي الدهن وهو الصورة وهي الفعل فاذ انشأها واقرنا خلق من الماهية التي هي  
 التي العقل الكلي ونور الحق في النور الثاني ونور عليه خلق من الظاهر نور

ان



قوله عليه خلق عرش من نوره وجعله على الماء العرش بعد عالم الاحياء والقطب  
المحيط بالخاصة الظاهرية بكل اجسام البيان قطبيتهم وهو وجه الفين  
للأجسام من المبدأ وهو الاجمال وهو مستقر العالم يدبره كل يوم وليله دورة وجدة  
وفيه علم الكيفية ومصدر البداء وعلل الاشياء وحصل خلق الاشياء وعنده  
الباطن هو مظهر العقل مخلف من نوره صلى الله عليه واله كما ذكره عليه تنقل والعقل والماء  
الذي جعل العرش عليه روى في العلم والتم الوالته انما كان المولد من العرش المشتمل  
كان المولد من العرش المحل للجهات فالمراد من الماء الزمان وهو بحر تجري تحت  
الاذل الى ما نهاية الله من المبدء ثلاث الزمان خلق مساوقا للاجسام هو بحر سياتل  
جل ذاته واتارها وان المولد من الماء الكبري لانه محل الكثرة وظهور التقاضيل  
والصورة ومقام البرودة والرطوبة طبع الانثى البرودة من جهة الاجزاء والبقية  
واما الرطوبة من جهة الانفعال والقبول فافهم

بسم الله الرحمن الرحيم  
المقدم الاول في ان الصفات لا يمتد على شئين اتفاقا امامية بل وجاعة من شئهم على  
ان الصفات على شئين ذاتية وفعلية لا تسمى اما صفات كالصفات انما هي صفات اشياء  
تصفها او صفات كمال صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات كمال صفات اشياء  
والقدرة والقوة والسمع والبصر وغيرها فانها كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
فلا يمتد لانها ممتدة وجاهل لانها وقادرة وعلم لانها حتى ممتدة وممتدة لانها  
فحينئذ تنفي التسلسل المطلق ثبت ان صفات المطلق في كالات ذاتية ثابتة لانها لا تتعدى  
اكثر من واحد وانما صفات كمال صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
المطلق لان صفات مفاهمها المتعددة المختلفة المتناهية له صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
فانها لا تنفي التسلسل في الذات والصفات في الذات لا في الذات ولا في الذات ولا في الذات  
وتنفي التسلسل في هذه الصفات في مقام آخر وقصدنا هذا الاشارة الى الصفات التي لا تنفي  
والثانية في الصفات الفعلية كالقوة والسمع والبصر والمشي واليد والرجل فانها صفات اشياء  
تقول لا يمتد على شئين بل يمتد على شئ واحد لانها صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
وتقول لا يمتد على شئين بل يمتد على شئ واحد لانها صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
انما هي صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
لان الصفات لا تسمى عن الذات بل تسمى عن صفات الاشياء لانها صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
انما هي صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
التي هي صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
العالم من صفات الذات فيكون ما لا يمتد على شئين بل يمتد على شئ واحد لانها صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
فمن صفات الكلام وليعلم ان صفات الكلام لا تسمى عن الذات بل تسمى عن صفات الاشياء لانها صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
والاختيار والظهور والامر والهيبة والنفوس جاثية في العالمين بل يمتد على شئ واحد لانها صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
المضاف

المضاف ونسب العلم الى نفسه تشريفا وتعظيما للبيان عليهم علم وقوله عليه خلق عرش من نوره  
ومعنيهم معصيتهم امرهم امره ومعنيهم عليهم كما قال الله الذين يبايعونك تحت الشجرة انما يبايعونك  
الله قال تعالى طاعة الرسول فقالوا طاعة الله وقال تعالى ونفقت فيهم روي ولا يربون روح آدم  
ليس بذات الله وذلك معلوم وهذا علم على قرائن المشهور من القرآن وامام على قرائن مولى الله  
المؤمنين كما وانهم جعفر بن محمد عليهم السلام في العلم والتم العلم والتم العلم والتم العلم والتم العلم  
يقع في العالم الثاني بوجه هذه التفسير الصفات الفعلية والثابتة مما انتقد عليه امر الله  
ووافقه المعتزلة ونظمت اختيار صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
في الحلق والقدرة في التوحيد والجبر بابا البيان صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
ولا يجعل الصفات كمال صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
معين التسوية وهو كمال صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
في نفسها وفعلية عند المعلق والجلالة هذه المسألة عند الشيعة اجابته فالتكلم لها  
عن المعرفة خارج عن مرتبة المعرفة التليمة الحقبة التي لا الحقبة التي لا الحقبة التي لا الحقبة التي لا  
المعرفة الثانية وان الصفات كمال صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
الذات قد يمتد الى ذات غير شئ بل يمتد على شئ واحد لانها صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
وتابون في ذلك لانهم لجوا على ان الصفات كمال صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
حيث حيث وجه وجهه لا قامة البرهان بل بالاشارة والبيان ان مختلف الخالات  
ومعنى الصفات كمال صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
استقر من هذه الامامية لا يمتد على شئين بل يمتد على شئ واحد لانها صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
عن الذات بل يمتد على شئ واحد لانها صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء او صفات كمال صفات اشياء  
بالمفهوم مقدرة في الصلوات في اذهم بالمفهوم ما يفهم من دلالة الفاظ  
المؤلف المحذرة من المعاني وقد اجعوا ايضا على ان ذات الله لا يدرك ولا يحاط

المصدق



بها علما فالصفات الذاتية لله التي لا يحد منها الموصوفات والصفات الذاتية لله التي لا يحد منها الموصوفات  
ابدا في حال من الأحوال لا يسبق له حال الحال ليكون ولا قبل ان يكون خيرا ويكون ظاهرا  
ان يكون باطنا فان كانت الوحدة للصفة حاصله فانها لا تكون في الذات فان  
الحديث بما يعبر عنه بصفات الذات قد كان العينية المشتقة عليها عن الامانة كانت  
صفاتها الفعلية في الذات والصفات على ما لا يحد منها لا يستلزمه سلب الذات بالضرورة بل كانت  
بشيء سلبها بالضرورة كما تكون على سبيل ما لا يكون في الذات بالضرورة وعلى سبيل ما لا  
حادث وان كان قد مر او قد مر في محالها بالضرورة في ذلك من غير ان يكون في الذات بالضرورة  
في غير الذات من حيث كل حال ان الصفات في الذات لا تكون صفات في الذات وان كانت  
من هذه الامانة كما كانت على سبيل ما لا يكون في الذات بالضرورة في ذلك من غير ان يكون في الذات بالضرورة  
لذا قالوا في الذات والصفات والموصوفات هي صفات الذات او صفات  
فعال اعلم ان على مقتضى على القاعدة المقررة ان الصفات العقلية المنصوص عليها من  
اهل المنصوص في العلم في القيم في الصفات العقلية وصفات الذات في صفات الذات  
وعدها يجب ان يكون من صفات الذات لان الصفات العقلية المنصوص عليها من اهل  
ان الله يفعل ما يريد ولا يفعل ما لا يريد ولا يفعل ما لا يريد ولا يفعل ما لا يريد  
لم يرق من لم يخلق به وجهه ولا يرق من لم يخلق به وجهه ولا يرق من لم يخلق به وجهه  
ان يقال ان الصفات العقلية في الذات فلا تطلق في الذات كما كانت فعلية لضرورة صحة الاتصاف  
واسطة بين الذات والفعل والحق في الذات والقدر فان كانت فعلية والقول  
بان الصفة هي في القيمة والارضية والاحياء والامانة دون الخلق والاراق والحي  
الموتى في الصفات العقلية وان الصفات العقلية في الذات والقدر فان كانت فعلية والقول  
ان الصفات العقلية في الذات والقدر فان كانت فعلية والقول  
وقالوا ان الصفات العقلية في الذات والقدر فان كانت فعلية والقول

على ذلك

في الذات

هو

هو اصل المشتق في ذاته والمشتق من خلق او مشتق من خلق او مشتق من خلق  
عن المبدء الذي هو اصل المشتق في ذاته والمشتق من خلق او مشتق من خلق  
اولى بان يكون كذلك الا ترى ان قولك جاء زيد الفاعل والقائم فالصفة هو  
او القائم في الفعل او القائم في الفعل او القائم في الفعل او القائم في الفعل  
الامانة كما في من غير ان يكون في الذات والقائم في الذات والقائم في الذات  
وتختلف بعض صفات المشتق من الصفات الذاتية بان الذات بحيث يصدر منها الخلق  
والخلق وهذا القدر في الصفات العقلية والمنصوص عليها من اهل المنصوص  
من اقباح التكلفات فان ما ذكره على غير هذه الصفات هو معنى القدر والسلطان الخلق  
فلو فخص هذا الباب لزم مفسدا كثيرا منها الصريح ان يقال ان القدر ان يظا  
وان يسبق سائر وان يرق في ذاتها قبل صدور المبدء منها وهذا في اللطائف بكات  
اجهوا ان المشتق لا يصح قبل وجود المبدء وان اختلفوا في صدقه بعد وجوده على ان  
في ذاته وعندهم ولذا اتفقوا على ان اسم الفاعل في المستقبل محذور ودعوى تخصيص  
هذا الحكم ان جواز اشتقاق اسم له ما قبل وجود المبدء لان ذلك لا يمتنع بالذات  
قول لا يمتنع له ولا يمتنع منه فلا يصح في المبدء من الوجه فلم يبق الا القول  
بحدوث هذه الاسماء والصفات ومن لا يمتنع له ما هو المشتق عليه عن كونه  
المقدمة الرابعة في ان الاسماء التي تطلق على الذات هي صفات في الذات  
ان علم ان غير الاسمين اهل العلم الذين هم الله والخلق جميع اطلاقه على غير الله  
سواء اتفقا من جميع اهل الانسان كات من غير اختصاص المؤمنين بل وجميع المسلمين  
واما اسم المبدأ الذي لا يمتنع اطلاقه على غيره سواء اتفقا من جميع المسلمين  
واما اسم المقدس الذي في المسلمون فيها علم كات من غير اختصاص المسلمين على غيرهم  
ولكن بعض من عاصره في كتابه المسمى بمفاتيح الاصول ذهب الى جواز تسمية غير

الله كما تقدمت الامانة مانع الصفات العقلية والصفات العقلية وتوصيفها القديم  
بها اعلم انتم من الذين ان الصفات تنسب الى موصوفها وتنسب اليها وتقرن بها كات  
امير المؤمنين عليهم السلام بشهادة كل صفة على اتقان الموصوف وشهادة كل موصوف على اتقان  
الصفة وشهادة الصفة والموصوف بالاتقان وشهادة الاتقان بالحدث المحدثين  
الا ان المتهم من الحديث في وصفه فقد قرئ من قوله فقد تناه ومن تناه فقد جرت  
جزءه فقد الحذف في الصفات الذاتية فلا يربطها بالصفات العقلية وباتقان الصفة  
المطابقة وانما المراد بها التعريف عن الكمال المطلق والرجوع الى الذات والمعنى فلا  
مغايرة بينهما وبين الذات وليس بينهما وبين الذات في باب التعريف الخرج عن الذات  
حتى التقطيل وحده التشبيه وليس هناك صفة مغايرة ولا تقيده اجال من الأحوال ولا  
كل الصفات الفعلية فان اجماع الامانة وقراءات الادلة من العقلية والمنطقية قد  
على اتقان الذات واتقان الذات في موصوفها والى ما استفادها فان كان هو  
كاهو مقتضى القول بانها صفات فعلية في الذات تقول ان الفعل هو الفاعل الخلق  
الرازق الحي المحدث الباعث الوارث فان الصفة بحيث تنسبها الى موصوفها وتوصف  
بها كما تقول زيد قائم والقائم عند قيام زيد فان صفة شيء لا تنسب الى غيره  
ولا توصف به بالضرورة فان كانت فعلية صفات الافعال فالواجب ان تصف الفعل  
مع ان المسلمين بل المؤمنين على ذلك ولا يقولون الا ان الله تعالى خلق الخلق والرازق  
الحي المبدء وهو دليل على ان الله هو الموصوف بها فان قلت ان الله اسم للفعل مع  
يكذب الاسلام والمسلمون من ان هذا الاسم الذي لا يربطها عند اطلاقه الى الذات  
بشيء وتعا لزم صحة توصيف الفعل بغيره ان الامر ليس كذلك فيقول ان  
الشيء موصوف بالصفة مع اسم ولا يوصف بغيره فصح ذلك ان تقول ان الله اسم  
ولا يصح ان تقول ان الصفة والصفات والعرفان شجاع والماصل ان الضرورة في

الذات في ان النفس موصوف بالصفات العقلية والصفات العقلية وتوصيفها القديم  
لا تترك رحا وتلك في نفس غيرهما باسماهما سواء كانا ذاتية او فعلية في الاسماء  
كات من جميع اهل الاسلام بل واهل الانسان من سائر الدواب والاراق والاراق فان الله  
سبحانه وتعالى وعندهم وواضح في القرآن ان صفات الله تعالى هي صفات الذات  
وفي اتقان الذات على صفات الذات في الصفات العقلية والصفات العقلية في الصفات  
رحم المبدء في صفات الذات في صفات الذات في صفات الذات في صفات الذات  
باب في صفات الذات في صفات الذات في صفات الذات في صفات الذات  
طابق ذلك في وصفه في الصفات العقلية والصفات العقلية في الصفات العقلية  
التي في صفات الذات في صفات الذات في صفات الذات في صفات الذات  
كثيرا ما سمعت ان الحكماء والاطباء يقولون ان الوجود خلقه فثبت في ذات الله  
والرازق والحي والملك والصفات العقلية في صفات الذات في صفات الذات  
بغير حقيقة في حقيقة في حقيقة في حقيقة في حقيقة في حقيقة في حقيقة في حقيقة  
انما هو ان باب التواطؤ والاشتراك في الصفات العقلية والصفات العقلية في الصفات  
الاصولية في باب الوصف العام والموضوع العام والصفات العقلية في صفات الذات  
العام والقادر وسائر الاسماء المشتقة اطلاقها على الله وعلى غيره من باب الاشتراك  
واختلاف في لفظ المبدأ في الله هو كل مشتق مختص في افراد جزئية جارية في ذات  
من جاز عند اطلاق هذا الاسم المبارك واسم الرحمن على غيره تعالى وليس هناك  
اقوى ولقد سمعنا الحكماء في هذا المباحث سائر مباحثاتنا وبياناتنا في صفات الذات  
ليس لها سبيل الى الحق وليس هذا الختم من هذا المباحث انما القائل في صفات  
ان هذه الاسماء غير الاسمين بصفات اطلاقها على غيره تعالى وليس في الاسماء العقلية

على ذلك

وهذه تنام

لله



بطلان هذا القول على الوجه المعروف فلا كان الله تعالى محصورا بهذه الصفة فكيف يصح  
بأنها صفة فعلية مع أن الموصوف لا يتصور أن يكون فعلا فلا يقال أن الفعل هو الخلق  
بإيقال الله هو الخلق وقد أجروا على أن لا يورد من هذه الأسماء المبارك إلا الذات  
سبحا وتعالى فان معنى الصفات الفعلية أن الذات بما فيها من الصفات لا يتصور  
بعدة الصفات التي هي حقيقة الذات أن هذا التوضيح حادث اوقيم فان قيل انتم قد علمتم  
أن الذات للفعل فكم فعلية بل هي ذاتية وان قيل حادث ففعل التوضيح للذات أو  
الفعل فان قيل حادث ففعل للذات بل من ان يخلق الذات ما يمكن من جهة ان الحادث  
لم يكن ثم كان ذلك ان يكون له تعالى حالتان حالة عدم التوضيح وحالة وجوده  
في الوجود حادث فلا يصح التوضيح بوجه الاستمرار مع ذلك ان يكون محلا لحادث  
وهو البطلان كما وان قيل ان هذا التوضيح للفعل كان الفعل نفسه موصوفا  
بذات الذات مع ان تنسب هذه الصفات الى الفعل ثم عند توصيف الذات بها كما هو  
مقتضى القول بان الله تعالى انما في ذاتها ففعل هذه الصفات في اسماء جواهر لم اعرض  
كان كقول في حادث اوقيم فان كان الثاني يلزم تعدد القدماء وتبطل أدلة التو  
فان كان الاول كما كانت اسماء جواهر ذاتية خلقها الله تعالى بفعلها واقامها بنفسها  
في عباد مكرمون لا في بيت وبينهم الا أنهم عباد محضون خلقهم وما اظن القوم يرون  
به في بديهي النظر وان كان الثاني ان كانت اسماء اعراس كما هو المعروف عندهم المشهور  
لديهم من ان الصفات اعراس من مقولة الكبر تقول ان العرش لا يقوم الا بهم وحده  
وذلك العمل لا يخلو ما يكون هو الذات سبحانه وتعالى وخلق فان كان الاول فالاسماء  
اما ان تكون حادثا ووقد في الثاني باطل بالقرين من الذي عند الحبيب فضلا  
عن المسلمين وان قيل كذا ذلك لاستلزامه ان يكون جواهر محلا للمواد وان  
الثاني ان يكون فعل الاسماء والصفات غير ذلك فيعمل في كونها قد ينفق

على

لا ان يكون حادثا لعدم تعقله من الواسطة فان كان حادثا فلا يسان ان يكون حادثا  
فلا حادث ولكن الله تعالى كما يوصف بالحوادث ان تنسب بينه تعالى وبين خلقه كما  
ليرويه وبين خلقه فضل ولاه عليها فضل فيستوي القاتع والمصنوع والمشي  
المشاة فتقول ان هذه الاسماء والصفات والذات حادث فعلية وموصوفا وسموها  
وان كان فعلا فان الحوادث كلها مخلوقة بالفعل كما قال عليه السلام خلق الله الاشياء  
لمشيئة وخلق المشيئة بنفسها ولكن الفعل لما كان متلاشيا مفعلا عند ظهور الذات  
لم يبق له ظهور عند ظهوره بها ليس بالشيء المسمى والوساطة تفصل عن ظهوره  
نعت نسبة الاسماء والصفات الى موصوفا وسموها القريب بنفسه المسمى بالعلم  
الفعل عند ظهور الذات فليس هو جواهر موصوفا لانها حادث تنتمي للحادث وليس  
للفعل استقلال حتى تنسب اليه توجيها للمقارن والذات اليه عند ظهور هذه الاسماء  
الا في خلقه التخصيص لا في ان يبرز الى هذه الكون الحسنى وسألت كثيرا من  
الملائكة المبررات وتظهر المرسلات وحفظ المعقبات وتخصيص المقسمات وسألت  
الوساطة من كايون ولا غنى والقوى والموتى والمصونة والرافعة والماسك ومنها  
والجارية وغيرها فاذا ارادها ان تنسب ليجارده وخلقها وبرازة في الوجود الى الله  
ولا ينفك الى هذه الوساطة بل لا يراها الا انظر الى قوله تعالى ما ربيت اذ ربيت ولكن الله  
عرف كيف ينبغي منه الفعل ونسب الى نفسه مع ان الله ان المباشرة قدومه وقوله تعالى انوار  
يقين بآياتكم فباشرة الحقين هو اصحاب والله جانه من العبد فكذلك الفعل فانه  
هو الموصوف لتلك الصفات والسمي لتلك الاسماء وان كنت حيث كان مفعلا ومضمنا  
وتلا شيا عند ظهور الذات تنسب اليه كما تنسب الى التي تعاقب انه فعل القوم  
ونسبة الوفاة الى الله في قوله تعالى الله يتوفى الكافرين حين موتها مع ان فعل الملك  
الموت لقوله تعالى فليوفيتكم ذلك الذي كنتم ينكرون فانهم في القصة السادسة في معنى الاسم اعلم

الغادية

ان الاسم من الوسم معنى العلامة وقد روي بذلك في قول مولانا الوصف في نفسه  
بسم الله الرحمن الرحيم وفي قول مولانا امير المؤمنين صلوات الله عليه حيث قال في الاسم  
ما انبأ عن المسمى في المنع من الشيء هو العلامة له واسم له والاسميت لا يقال  
ضوءة لمعانها اسماء لها اعلامات تدعى عنها واشك ان كل كان الشيء اقوى  
الانباء والذات كان اولى لان يكون اسما ولا ريب ان ذلك لا يخرج على الموتى وانما  
عنه اقوى من جميع الالات والانباء فان اللفظ الموضوع للمعنى قبل العلم بالوضع  
المناسبة لا يدل على ذلك المعنى لعدم دلالة عليه قبل الوضع وانما خرج حيث هو يدل  
على ثبوته كما انما كان ولا يقيم عند كل احد الا ان اخرج جهة كونه اثر وذلك معلوم  
ظاهر وانما كانت الحوادث كلها اثار ذاك الله عليه تعالى في وجوده وتفرده وعظمته  
وجلالة وحاله وقويته وهيمنة تعالى كانت من هذه الجهة كلها اسماء لفعل تعالى  
ذات عليه تعالى منبشاة من قويته وانما كانت الاشياء والحوادث كلها المعانيات  
الى بارها ونشيتها فمن تلك الجهة دالة عليه تعالى منبشة عند تواجدها الى نفسها  
وشهادتها وميولها في تلك الجهة حاجية عند تواجدها لساحل جلالة كانت  
جهة اسماءه تعالى دالة عليه منبشة عند تواجدها في جهة حجابها وانما كان الممكن لا يخلو من  
الحقيق كان لكم الغالبين فان كان الغالب عليه الجهة العليا كان اسما وان كان  
الغالب عليه الجهة السفلى لا يطلق عليه اسم فاختلقت الاشياء لهذه الجهة والاطلاق  
الاسم عليها وعدم اطلاقه عليها فافهم

على

صورت من رتبه وسميا مثل ان صور شيئا في خلقه خالدا ولا يتفق  
من ذلك صورت وما جعل الحق الا الصلال وهو مسميا خالدا  
كما قال بنابر في الوجود مسميا مثل في تعلقا غير مسميا  
فانهم في رتبه رتبه من رتبه في رتبه سلم طولهم من رتبه شعاع  
من رتبه مادة من رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
دو جهة دار جهة اعلا وجهة اسفل يعني جهة وجود جهة  
ما هيئت ان كرسى الى الله كرسى بصورت ان نيت ميباشة ان  
صورت او ايل جواهر على خور ميباشة في رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
ومادة ازان رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
سافل رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
من رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
جاري باشق وخواه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
مقبول الى الله مقصور بصورت ان في خواهر رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
ناتية رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
تصور بصورت يكي ارمولات خور رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
تصور رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
ان جوبت لا غير رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
ميان مقصور رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه  
اوست يا رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه رتبه

مفق

رتبه



الباسم للشيخ  
مدرسة

[illegible]